



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

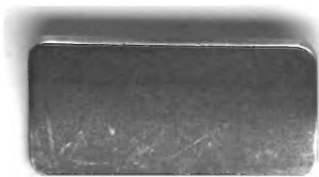
Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



111

Ibn Hishām, Jamāl al-Dīn ʿAbdullāh

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional text related to the main work. The text is dense and covers the top and sides of the page.

هَذَا كِتَابُ مَعْنَى اللَّيْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Main body of handwritten text in Arabic script, organized into columns. The text appears to be a religious or philosophical treatise, discussing various topics in detail. The script is elegant and consistent throughout the main body.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a collection of notes. The text is dense and covers most of the page, with some lines written in a different script (possibly Persian or Urdu) at the top. The handwriting is cursive and characteristic of the Ottoman or Mughal periods. The text appears to be a commentary or a collection of sayings, possibly related to the Prophet Muhammad (ﷺ) or a religious figure, given the context of the surrounding text in the image.

هذا الخبر وحده المبدا على العكس لما نحن فيه وهو قوله تعالى كن هو خالدا في النار وسقوا ماء
حما اي من هو خالدا في الجنة يسقى من هذه الانهار لكن هو خالدا في النار وجاء مص حماها على اصل
في قوله تعالى ان كان مبينا فحبناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كزئبد له في الظلمات ان
كان على بينة من ربه كن زئبد له سوء عليه ولا فصل اول ذلك لا تنفها وطنا خصبا حكم احدها
جواز حذفها سواء انقذت على امكول عمن ابى ربيعه بدلى منها فمعه حين جرت وكف خصبت بنت
بنان فوالله ما ادرى ان كنت ابا لسبع ومن الجرم بتمنا اذ السبع ام انقذها كقول الكبي
طرب ما شوقا الى البيض طرب ولا لعبا معي والشيلع اذ اذوز والشيلع اخلف في قول عيسى
ربيعه ثم قالوا لعلها لم يزل عدو الرميل والخصي الزاب فبذل زاد اجها واول خبر كانت مجها ومعنى
فلن يزل اجها حبا لغيره بها او غلبه عليه وقبل معناه عجا واول التنبى احبا وانما فاسبت ما
مثلا والبين جار على ضعفه وماعدا احبا فاعل مضارع والاصل اجها حذف ههنا الاستفها والواو
للحال والمخفى النج من جونه يقول كيف اجوى فل شئ فاسبته فذقت غري والاختف يقين للشي
الاختف عند امر اللبس وحمل عليه قوله تعالى ذلك نعمة منها على قوله تعالى هذا الذي في المواضع الثلاثة
والحقق على انه خبر وان مثله لك بقوله من يصف خصم مع علمه انه مبطل محكي كلامه ثم يكر عليه بالابطال
بالجاء واول ابن جحش سواء عليهم عندنا ثم وقال صلى الله عليه وسلم الجبريل وان ربي وان سرق فقال ربي
رني وان سرق الثاني انها لو اطلب الضو يحوز بدقام ام عرو ولطلب الضدين يحوز بدقام وهل
مخضه بطلب الضدين يحوز هل فام زيد وبقية الادوات مخضه بطلب الضو يحوز من جانبك مما صنعت
وكما لك وابي بينك ومضى سفره الثالث انها تدخل على الاثبات كما تقدم وعلى النفي نحو المشرح
اولا اصانكم مبينه وقوله الا اضطربا رسل ام طاجليل اذ الا في الذي لا فاك امثلي ذكره
بعضهم وهو منقضى فام فانها اشار كلها في ذلك تقول فام زيد ام انهم الرابع تمام الضد بدليل
احدها انها لا لاند كر بعدام التي للاضراب كما بد كر غيرها لا تقول فام زيد ام اضد وتقول ام هل اضد
والثاني انها اذا كانت جملة معطوف بالواو وبالفاء او بتم قد صفت على العاطف تنبها على اصلها
الضد نحو اول اضطر الفل لسي اتم ازا ما وقع اتمتم به واخواتها شاع عن حروف العطف كما هو قينا
جميع اجزاء الجملة المعطوف نحو وكيف كنون وانتم شلى عليكم ايا الله فابن يند هيو فالى يوفكون
فهل يهلك الا القوم الفاسقون فالى الفريدين قالوا في المشافعين فبين هذا مذهب سبويه

ذهب نفسك عليهم خسر بدليل فلا نذ نفسك عليهم خسر وجا في التبريل موضع صرح فيه
هذا الخبر وحده المبدا على العكس لما نحن فيه وهو قوله تعالى كن هو خالدا في النار وسقوا ماء
حما اي من هو خالدا في الجنة يسقى من هذه الانهار لكن هو خالدا في النار وجاء مص حماها على اصل
في قوله تعالى ان كان مبينا فحبناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كزئبد له في الظلمات ان
كان على بينة من ربه كن زئبد له سوء عليه ولا فصل اول ذلك لا تنفها وطنا خصبا حكم احدها
جواز حذفها سواء انقذت على امكول عمن ابى ربيعه بدلى منها فمعه حين جرت وكف خصبت بنت
بنان فوالله ما ادرى ان كنت ابا لسبع ومن الجرم بتمنا اذ السبع ام انقذها كقول الكبي
طرب ما شوقا الى البيض طرب ولا لعبا معي والشيلع اذ اذوز والشيلع اخلف في قول عيسى
ربيعه ثم قالوا لعلها لم يزل عدو الرميل والخصي الزاب فبذل زاد اجها واول خبر كانت مجها ومعنى
فلن يزل اجها حبا لغيره بها او غلبه عليه وقبل معناه عجا واول التنبى احبا وانما فاسبت ما
مثلا والبين جار على ضعفه وماعدا احبا فاعل مضارع والاصل اجها حذف ههنا الاستفها والواو
للحال والمخفى النج من جونه يقول كيف اجوى فل شئ فاسبته فذقت غري والاختف يقين للشي
الاختف عند امر اللبس وحمل عليه قوله تعالى ذلك نعمة منها على قوله تعالى هذا الذي في المواضع الثلاثة
والحقق على انه خبر وان مثله لك بقوله من يصف خصم مع علمه انه مبطل محكي كلامه ثم يكر عليه بالابطال
بالجاء واول ابن جحش سواء عليهم عندنا ثم وقال صلى الله عليه وسلم الجبريل وان ربي وان سرق فقال ربي
رني وان سرق الثاني انها لو اطلب الضو يحوز بدقام ام عرو ولطلب الضدين يحوز بدقام وهل
مخضه بطلب الضدين يحوز هل فام زيد وبقية الادوات مخضه بطلب الضو يحوز من جانبك مما صنعت
وكما لك وابي بينك ومضى سفره الثالث انها تدخل على الاثبات كما تقدم وعلى النفي نحو المشرح
اولا اصانكم مبينه وقوله الا اضطربا رسل ام طاجليل اذ الا في الذي لا فاك امثلي ذكره
بعضهم وهو منقضى فام فانها اشار كلها في ذلك تقول فام زيد ام انهم الرابع تمام الضد بدليل
احدها انها لا لاند كر بعدام التي للاضراب كما بد كر غيرها لا تقول فام زيد ام اضد وتقول ام هل اضد
والثاني انها اذا كانت جملة معطوف بالواو وبالفاء او بتم قد صفت على العاطف تنبها على اصلها
الضد نحو اول اضطر الفل لسي اتم ازا ما وقع اتمتم به واخواتها شاع عن حروف العطف كما هو قينا
جميع اجزاء الجملة المعطوف نحو وكيف كنون وانتم شلى عليكم ايا الله فابن يند هيو فالى يوفكون
فهل يهلك الا القوم الفاسقون فالى الفريدين قالوا في المشافعين فبين هذا مذهب سبويه

الكتاب الأول

[illegible]

والجهم وخالفهم في ذلك جماعة وهم الجحشي فرغوا من الجحش في تلك المواضع حملها الأصلي والباطن
على حيلة مفيدة بينهما وبين العاطفة يقولون النجدة في ذلك السبب انفسهم عنك الذي كرمنا فان مات او
فيل انقلبنا افا نحن ميتين امكوا فلم يسبوا الهلك انؤمنوا به في حقنا فان مات وقيل انقلبنا انحر خلد
اذا نحن ميتين وضعف قولهم ما فيه التكلف انه غير مطر اما الاول فله عو حذفا الجملة فان قول يتقدم
بعض المعطوف فقد يقال تر اسهل لان الجحش فيه على قولهم اقل لفظا مع ان في هذا الجحش ثبنتها على اصالة
شئ في شئ اى اصالة الهمة في الصدق والما الثاني فلانه غير ممكن في خواص هو قائم على كل نفس في السبب و
فدج من الجحشي في مواضع بما يقوله الجماعة منها قوله تعالى في اهل القرى انه عطف على اهل خدناهم بغنة
وقوله في اهل البعثون اولنا وانهم قرا بفتح الواو انا وانما عطف على الضمير مبعوثون ولانه كفى بالفصل
بجزء الاستفهام وجوز الوجهين موضع فقال في قوله تعالى اغضبني رب الله ببعون دخلت من الانكار على
الفاء العاطفة حيلة على حيلة ثم توسطت الهمة بينهما وجوز ان يعطف على محذوف فيكون ان يكون فعبر
دبر الله ببعون فكل فلخرج الهمة عن الاستفهام الحقيقي لانه في معنى احدها الشئ واما
فوهن المراد بها الهمة الواضحة بعد كل سوا يخصها بالولس كان بل كما تقع بعد ما ابالي و
ما ادري ولست شعرو ونحوه والضايط انها الهمة الداخلة على حيلة بجمع حلول المصد حملها نحو
سواء علمهم استغفرت لهم ام لم تستغفرتهم ونحو ما ابالي اقام فعند الامر ان يجمع سواء علمهم استغفرت
وعده وما ابالي بها لم يبعون الثاني الانكار لا بطلان في مقتضى ما بعدها غير ان
واريد به كاذب نحو اقصيكم ربك بالبين واتخذ من الميثكة انا فاستغفرت الربك لبيان و
لم النبون اقصي هذا الشهد واخلفهم ايجل حمد ان باكل ثم اجمعتنا اقصينا بالخلق الاول ومن جهة
افادة الهمة في ما بعدها الزم ثبوت ان كان منفي لان في النفي ثبات منه الدليل كما في عطف
اي الله كان عبد ولما عطف وضعنا على الترشح للصدرك لما كان معناه انحرنا ومثله ام
يجدك بيتا قاضي ووجهه اخفا فهدا الميجل كبد في فضليل وارسل عليهم طير ابابيل وطدا
ايضا كان اول جبر في مخرج عبد الملك السهم خبر موكب المطايا واندى العالمين بطون راح
مدح ابل ان امره ببيتا لانه العبر ولو كان على الاستفهام الحقيقي لم يكن مدحا لثبته الثالث
الانكار النوني فيقتضيه ما بعدها واقع وان فاعلم معلوم نحو اعبدون ما يتخون اغبر الله يدعون
انفكا الهمة دور الله يربدون انما نبون الذكوان فآخذ ونهينا وبقول الحاج اطرأ وانفس
والدهر لانسان دواي اى لطرفا يستشع كبر الرابع القر في معنا حملك الخطاب على الاطلاق

[illegible][illegible]

کرم الاکوف

[illegible]

والأعراف بما مر من أسفله عند ثبوتها وتفسيرها بحالها الشيء الذي نفرد به بقوله في التفسير بالفعل أصرت
نبتا وبالفاعل أنت خبر مبتدأ وبالفعلوا زيدا خبر مبتدأ وبالفعلوا زيدا خبر مبتدأ وبالفعلوا زيدا خبر مبتدأ
فعلية هذا جعل لأرادة الاستفهام الحقيقية بأن يكونوا يفعلوا أنما أرادته التفسير بأن يكونوا قد
علموا ذلك لا يكون استقراءا عن الفعل ولا نفرد به لأنهم لم يدخل عليه لأنه قد جاءهم بالفعل
بقوله بل فعله كبيرهم هذا فقلت ما وجه حمل الزخرف في قوله تعالى ألم يعلم أن الله على كل شيء
قدير على التفسير قلت قد عرفت مراده التفسير بما بعد النفي لا التفسير بالنفي الأولي أن
محل الاستفهام هو الإبطال إلى العلم أي العلم أنها المنكر للشيء الخامس التهام في خواصلها
نأمر أن نمر أنه ما بعدنا وأما الأساس الأمر نحو أسلم أي أسلموا السامع العجب نحو الأمر في التفسير
مد الظل الثاني من الاستنباط نحو الأمر لأن الذين آمنوا وذكر بعضهم معاني آخر لا حصة لها في التفسير
فدفع لهم فعله لا ذلك أنهم يقولون في معنى وعد ومضاعفه في حذف الواو لوقوعها بين بناء
مفعول وكسرة كقولوني في معنى ولا أمر منه أنه حذف اللام للام وبالهاء الساكنة في الوقف
على ذلك يخرج التفسير المشهور وهو قوله أرغبنا بلغة الحسن أي من أضرب لحرفاء فانه يقال كيف
رفع اسم وتصغيره الأولى والجواب أن الهمزة فعل أمر والنون للوكيد ولا أصل للنون في مفسر مكسوة وبأسكنها
للخاطبة ونور مشددة للوكيد ثم حذف الياء لأنها تها ساكنة مع النون المدعمة كما قوله للتفسير
على الس من يدع إذا كنت كوني يوما بعض أخا في وهذا منادى مثل يوسف أعرض عهده والمليحة
نعت لها على اللفظ كقوله بأحلم الأورث عمر عبد الملك الحسن ما نعت على الوضع كقول ملاح عمر
مر عبد العزيز بقود الفصل منك على فكن وتفرج عنهم الكبر الشداد فأكعب ابن مامر وابن عبد

[illegible][illegible]

البيان الاول

في جواب السؤال الاول...
في جواب السؤال الثاني...
في جواب السؤال الثالث...
في جواب السؤال الرابع...
في جواب السؤال الخامس...
في جواب السؤال السادس...
في جواب السؤال السابع...
في جواب السؤال الثامن...
في جواب السؤال التاسع...
في جواب السؤال العاشر...

في جواب السؤال الحادي عشر...
في جواب السؤال الثاني عشر...
في جواب السؤال الثالث عشر...
في جواب السؤال الرابع عشر...
في جواب السؤال الخامس عشر...
في جواب السؤال السادس عشر...
في جواب السؤال السابع عشر...
في جواب السؤال الثامن عشر...
في جواب السؤال التاسع عشر...
في جواب السؤال العشرون...
في جواب السؤال الحادي والعشرون...
في جواب السؤال الثاني والعشرون...
في جواب السؤال الثالث والعشرون...
في جواب السؤال الرابع والعشرون...
في جواب السؤال الخامس والعشرون...
في جواب السؤال السادس والعشرون...
في جواب السؤال السابع والعشرون...
في جواب السؤال الثامن والعشرون...
في جواب السؤال التاسع والعشرون...
في جواب السؤال الثلاثين...

بغير النهي وقبل لا يجزئ بعد الاستسقاء وعن كذا شخص بعد الجرح من نعم ونعم بعد الاستسقاء الحسنها
ومثل محض بالجوهر وهو قول الزحشي وابن مالك جماعة وقال ابن خروف اكثر ما يكون بعد اذن
فيها مسائل المسئلة الاولى في نوعها قال الجوهري حرف قبل اسم والاصل في اذن اكرمك انا
جئتني اكرمك ثم حذف الجمله وعوض النون عنها واضربنا على الاول الصحيح انها سبغة لا مركبة من وان على
القطا فاصحح انها الناصبة انضمة بعدها المسئلة الثانية في معناها قال سيبويه الجواب الجزاء
وقال السلوين في كل موضع وقال الفارسي الاكثر فقد يخص الجواب بل بل ان يقال حبك فقول اذ يطبق
صاغا اذ لا يحاذاه هنا انتهى الاكثر ان تكون جوابا لان ولولا ظاهره او مفردتين فالاول كقوله ليرعاه
احبكم العزيميلها وامكن في معناها اذ لا اقبلها وقول الخاسي لو كنت من مازن السنج ايلي بلو القطة
وقال بن شيبان اذ لم يصر مع شخص عند الحفظ ان يكون له لانا فقله اذ لم يصر
وبدل الجواب الثاني بخوار يقال انك فقول اذن اكرمك الى ان لا يجر اذن اكرمك قال الله تعالى
ما اتخذ الله موطئا وما كان معه من الود ان لا يقبل اليه بما خلق ولعل بعضهم على بعض قال الفراجي
جاءت بعدها اللام فقبلها الوصف ان انكر ظاهر المسئلة الثالثة في لفظها عند الوقف عليها
والصحيح انونها سبيل الفاشية لها بتوب المصوب ومثل يوقف عليها بالنون لا يكون لان روى عن
المازني المبرور يبنى على الخلاف في الوقف عليها خلاف في كتابها فالجوهري يكتبونها بالالف كذا روى في
الضاحف المازني المبرور بالنون عن الفراجي عجلت كتبها بالالف لا يكتب بالنون للفكر منها وبين اذا
وشبه ابن خروف المسئلة الرابعة في علمها وهو مضاع لسطر مضاعها واستقبلها واضلها و
انقضا لها بالقسم بلا النافية يقال انك فقول اذن اكرمك لو قلت اذ اقلت اكرمك بالرفع لقول القصد
واما قوله لا تترك في شطير الى الهلك او اطيرا فقول على حد خبرنا الى لا اقدر على ذلك ثم
استأنف ما بعد ولو قلت ان رابع عبد الله قلت اكرمك بالرفع للفصل بغير اذ كرنا واجازا بغيره الفصل
بالطرف ابر باب في الفصل بالندا وبالدعاء والكس وهما الفصل بمجول الفعل والارجح عند الكا
النصب عند هشا الرفع ولو قبل لك حبك فقلت ان اخطبك صاغا فقلت ان حال تنبيهه قال جماعة من
التحيين اذ وقعت بعد الواو والها جاز في الوجها نحو واذا لا ياتي خلافا لا فليلا فان لا يكون
الناس فخر وفي ساد بالانصب والحقبة اذ اقبل ان تروى اذن اذن احسن اليك فان قدرت
الطف على الجواب من وطل على اذن لو فوعها حشا وعلى الجنبين جميعا جاز الرفع والنصب في الطعن
ومثل غير النصب ما بعد هاشم الاول البسطوف على الاول اول ومثل ذلك زيد يقوم واذا حسن

في جواب السؤال الحادي والعشرون...
في جواب السؤال الثاني والعشرون...
في جواب السؤال الثالث والعشرون...
في جواب السؤال الرابع والعشرون...
في جواب السؤال الخامس والعشرون...
في جواب السؤال السادس والعشرون...
في جواب السؤال السابع والعشرون...
في جواب السؤال الثامن والعشرون...
في جواب السؤال التاسع والعشرون...
في جواب السؤال الثلاثين...

لأن الله فاضله الفهم ومثل هذا البحث قوله تعالى كما هو الله ربى الثالث ان يكون مخففة من قبله فدخل على
الجملة وجعل على كسبه جازا على ما اخلافا للكو في انما في الحزم به الى كبر كل ما لم يوفهم وحكامه سبوا
ان عمه المطلق بكثر اهلها نحو كل ذلك لما منع الحزم والذبا وان كل ما جاعل لنا خضون وفلن خض
ار هذا ليسا حرا وكذا في ابن كبر لا اندشد نور هذا ومن ذلك ان كل نفس لها علمها حافظ في امره مخف
لما وان دخل على الفعلية جملها لها ولا كثر كوا الفعل اضبا ناسخا نحو وان كانا كاثرا وان كانا كاثرا وان كانا كاثرا
وان جملنا اكثر فاسفهم ودون ان يكون مضاعفا ناسخا نحو وان كانا كاثرا وان كانا كاثرا وان كانا كاثرا
نظن ان الكاذبين وبهاس على النوعين اتفاقا ودون ان يكون مضاعفا ناسخا نحو وان كانا كاثرا وان كانا كاثرا
قلت لستما حلت عليك عقوبة التعبد ولا بهاس على خلاف الاختصاص ان فام لا نوارضه لانت دون
هذا ان يكون مضاعفا غيما مع قول بعضهم ان نفيك لنفسك ان لست بك لاهاس عليه جاء عا وحسب جمل
ان بعد ما اللام المفحور كما في هذا الامثلة فاحكم بار صكنا النكته وفي هذا اللام خلافا في باب اللام
الرابع ان يكون زائده كقوله ما اربك لشيء انكرته واكثر ما زيد بعد ما النافية اذا دخل على جملها
كقوله البديع لم يسمعه كافي قوله فما اربك لشيء انكرته واكثر ما زيد بعد ما النافية اذا دخل على جملها
كافي البديع لم يسمعه كافي قوله فما اربك لشيء انكرته واكثر ما زيد بعد ما النافية اذا دخل على جملها
فخرج على انما نافية مؤكدة لما وفد نداء بعد ما الوصول الاسمية كقوله بهي عمارا ان لا يراه ونحضر
دون نداء الخطوب وبعد ما الصدبة كقوله وكج القوم للحمر والارانبه على السج خيرا لا يزال يزد
وبعد لا الاسمية كقوله الا ان سري لبالا لفت كنبيا احاذر ان تسلم النوى بغضوا وقبله
الاكثر مع سبوت وجلالها لخرج ارجض البادية فقال انا انه منكر ان يكون رايه على غيرك و
نعم اموالحا جملنا نوار بعد ما الاجابية وهو هو وانما تلك ارجضه وزيد على هذا المعنى الاربعه معن
لخون فرغم ظرير بها فذكر معنى فدا كمن ارجضه الذي كرى وزعم الكوفون انها تكون معن
جعلوا منه ونقوله الله اركبتم مؤمنين لندخل المسجد الحرام ورسا الله امينين وقوله على الصلوات السلا
وانا رشا الله بكم الا حصون ونحو ذلك مما الفعل فيه نحو الوقوع وقوله انصبت بامدني خزا حمارا ولم
مضيت لقتل ابو جازم فالو لست طهره لان الشرع مستفيل هذه الفضية مضت اجاب المحرم عن قوله تعالى انكم
مؤمنين بانه شرط جري للتيقن ولا طما كج نقول لا نملك كيتا بنى فلا فعل كذا وعن ابن المشيخ في علم العبا كيت
بمطلو اذا خبرنا عن المستفيل اوبان اصل ذلك لا لشره صايد كرا لبر اوا المعنى لما دخل جملنا ان الله ان لا يهو
منك احد قبل الدخول هذا الجواب لا يرفع السؤال لانه من كلام رسول الله صلى الله عليه واله كرا لبر حين اخبرهم

الاول من باب الاول
في بيان ما هو الله ربى الثالث
ان يكون مخففة من قبله
فدخل على الجملة وجعل على كسبه
جازا على ما اخلافا للكو في انما
في الحزم به الى كبر كل ما لم يوفهم
وحكامه سبوا ان عمه المطلق بكثر
اهلها نحو كل ذلك لما منع الحزم
والذبا وان كل ما جاعل لنا خضون
وفلن خض ارب هذا ليسا حرا وكذا
في ابن كبر لا اندشد نور هذا ومن
ذلك ان كل نفس لها علمها حافظ في
امرهم مخف لما وان دخل على الفعلية
جملها لها ولا كثر كوا الفعل اضبا
ناسخا نحو وان كانا كاثرا وان كانا
كاثرا وان كانا كاثرا وان جملنا
اكثر فاسفهم ودون ان يكون مضاعفا
ناسخا نحو وان كانا كاثرا وان كانا
كاثرا وان كانا كاثرا ونظن ان
الكاذبين وبهاس على النوعين اتفاقا
ودون ان يكون مضاعفا ناسخا نحو
وان كانا كاثرا وان كانا كاثرا
قلت لستما حلت عليك عقوبة التعبد
ولا بهاس على خلاف الاختصاص ان
فام لا نوارضه لانت دون هذا ان
يكون مضاعفا غيما مع قول بعضهم
ان نفيك لنفسك ان لست بك لاهاس
عليه جاء عا وحسب جمل ان بعد ما
اللام المفحور كما في هذا الامثلة
فاحكم بار صكنا النكته وفي هذا
اللام خلافا في باب اللام الرابع
ان يكون زائده كقوله ما اربك
لشيء انكرته واكثر ما زيد بعد ما
النافية اذا دخل على جملها كقوله
البديع لم يسمعه كافي قوله فما
اربك لشيء انكرته واكثر ما زيد
بعد ما النافية اذا دخل على جملها
كافي البديع لم يسمعه كافي قوله
فما اربك لشيء انكرته واكثر ما زيد
بعد ما النافية اذا دخل على جملها
فخرج على انما نافية مؤكدة لما
وفد نداء بعد ما الوصول الاسمية
كقوله بهي عمارا ان لا يراه ونحضر
دون نداء الخطوب وبعد ما الصدبة
كقوله وكج القوم للحمر والارانبه
على السج خيرا لا يزال يزد وبعد
لا الاسمية كقوله الا ان سري لبالا
لفت كنبيا احاذر ان تسلم النوى
بغضوا وقبله الاكثر مع سبوت وجلالها
لخرج ارجض البادية فقال انا انه
منكر ان يكون رايه على غيرك و
نعم اموالحا جملنا نوار بعد ما
الاجابية وهو هو وانما تلك ارجضه
وزيد على هذا المعنى الاربعه معن
لخون فرغم ظرير بها فذكر معنى
فدا كمن ارجضه الذي كرى وزعم
الكوفون انها تكون معن جعلوا
منه ونقوله الله اركبتم مؤمنين
لندخل المسجد الحرام ورسا الله
امينين وقوله على الصلوات السلا
وانا رشا الله بكم الا حصون
ونحو ذلك مما الفعل فيه نحو الوقوع
وقوله انصبت بامدني خزا حمارا
ولم مضيت لقتل ابو جازم فالو
لست طهره لان الشرع مستفيل هذه
الفضية مضت اجاب المحرم عن قوله
تعالى انكم مؤمنين بانه شرط جري
للتيقن ولا طما كج نقول لا نملك
كيتا بنى فلا فعل كذا وعن ابن
المشيخ في علم العبا كيتا بمطلو
اذا خبرنا عن المستفيل اوبان اصل
ذلك لا لشره صايد كرا لبر اوا
المعنى لما دخل جملنا ان الله ان لا
يهو منك احد قبل الدخول هذا
الجواب لا يرفع السؤال لانه من
كلام رسول الله صلى الله عليه واله
كرا لبر حين اخبرهم

مکملہ

زعموا انها لا تعمل شيئا وشرطها ان يكون ضميرها محذورا واما ثبت كقولهم قلوبنا تنطق ^{فانما هي} طلاقا لم يتخلل
 صديق وهو مختص بالضم لا على الاصح وشرط خبرها ان يكون جملة ولا يجوز افراده الا اذا ذكر الاسم فيجوز كقولهم
 وفدا جملنا قوله بانك ربيع وعنت ربيع وانما يجوز ههنا التام الا الثالث ان يكون مفسرا بمنزلة المفعول فيجوز جملنا
 اليه ان صنع الفلكا علينا ونودوا وانما الجملة ^{فيكون} ويجعل المصدر يربطها بحرف الجر فيكون في الاولى ان
 الشانبة لا دخلها على الامر في الثانية التحقير في الثالثة لا دخلها على الاسم من الكونين انكار ان التفسير البنية
 وهو موجه لا انه اذا قيل ان كذا فعل لم يكن افعلا فليس كذلك كما كان الذهب نفس العبد فلو كان هذا عبيدا كاذبا
 وهذا الوجه باي كان في المثال لم يجد مفعولا في الطبع طاعنا عند شبهه بالشرط احدها ان يسبق جملة فلذلك
 غلط مرجع منها واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والثاني ان لا يخرجها جملة فلا يجوز ذكر كذا عبيدا ان
 ذهبنا بل يجب ان ياتي اى او نزل حرف التفسير لا حرف بين الجملة الفعلية كما مثلنا ولا كذا عبيدا كذا بل ان هذا
 والثالث ان يكون في الجملة السابقة معنى القول كالمرفوع وانطلقوا اليه ان مشوا اذ ليس المراد بالانطلاق
 المشي بل انطلاق السهم بهذا الكلام كما ان المراد بالمشي المشي الخاف بل الاسم على الشيء فيم الزخشي ان ان
 في قوله انما يتخلل من الجملة بغير مفسر ووجه ابو عبد الله الرازي ياربنا والى ربك الخ والوجه ههنا لما
 بانفاق ليس الاطام معنى القول فانما هي مصدر تسمى بالجملة الجبال بها والاربع ان لا يكون في الجملة السابقة
 احرف القول فلا يقال فلان افعلا في شرح الجمل الصغير بوجه مفعولها فاما ان يكون مفعولا بعد جمل القول فذكر
 الزخشي في قوله ما قلنا لهم لا ما اقرت به ارجع الله ان يجوز ان يكون مفعولا للقول على ما قبله بالامر ما
 امرهم الا بما امر به ارجع الله وهو حسن وعلمنا ان هذا في الضم ان لا يكون فيها حرف القول الاول والقول
 ما لا يجوز ولا يجوز في الاثر ان يكون مفعولا لمرتبته لانه لا يصح ان يكون عبيدا والله ربي ربكم مفعولا لله تعالى
 فلا يصح ان يكون مفعولا لمرتبته لان التفسير المفسر لان يكون مفعولا وهو وصلها عطف بيان على الثاني ولا
 بعد لامر ما اما الاول فلا عطف اليه في الجوامد بمنزلة النعني المشي فاما ان الضم لا ينعكس لك لا عطف
 عليه عطف بيان ووجه الزخشي فاجاز ذلك هو لا عن هذه النكته ومن يصر عليها من المتأخرين ابو محمد بن
 السيد ابو مالك القناس معهما ذلك اما الثاني فلا العجالة لا يعمل فيها فعل القول نعم ان اول القول بالامر
 كما فعل الزخشي في وجه التفسير جاز ذلك في ذاته هذا الوجه فاما طلق المنع فاقبل لعل امتناعه من
 اجازته لان امره بعد بنفسه الى الشيء المأمور به الا قليلا فلذلك اما اوله فلنا هذا لازم له على وجه التفسير
 ويصح ان يفسر بذكر الامر الجاني في وجه الزخشي فيمنع ذلك عننا من المبدأ من في قوله الساقط فنبقى الصلة
 بلا غايه الغايه موجودا فلا مانع والخامس ان لا يدخل عليها جار فلو قلنا كذا كذا الباري افضل كذا

Handwritten Arabic text, likely a manuscript or a collection of letters, written in a cursive style. The text is arranged in multiple columns, with some lines written diagonally. The script is dense and characteristic of classical Arabic calligraphy. The text appears to be a collection of letters or a manuscript, with some lines written diagonally. The script is dense and characteristic of classical Arabic calligraphy. The text appears to be a collection of letters or a manuscript, with some lines written diagonally. The script is dense and characteristic of classical Arabic calligraphy.

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or a collection of letters. The text is densely packed and covers most of the page. It appears to be a collection of various letters or documents, possibly related to a specific topic or person. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods. The text is written in black ink on a light-colored background. There are some marginalia and corrections visible throughout the document. The overall layout is somewhat irregular, with the text flowing across the page in a non-linear fashion. The handwriting is clear but dense, making it difficult to read without a deep knowledge of the language and script. The document is a valuable historical artifact, providing insight into the language and culture of the time.

الباب الأول

والله اعلم
بقول الزبير بن العبد
قال لعن الله من حلف على الكفر
عالم ان وراءها اى نعم وعقوبتها
اقول ان وراءها يومئذ ان لا
يستدل برهانها
له ذلك شخص
رضاء

بن
شرکت
حکایت از ابن

الزمر في حابة فافنا
فمن اليا فافنا فافنا

و عطفها بقدرين مثال نهضت
ضمت مستطابا و انما ضمت

بشيء من الكتاب قال ابن الزهراني

...وَمَا يَكْفُرُ الْفَرِيقُ الْآخَرُ

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بجای آن بگویم که این کتاب در دسترس
مستوفی است و در دسترس نیست

بسم الله الرحمن الرحيم

وہی ہے جس نے ان کو

...میں نے اس کو دیکھا تھا...

عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى

الانصاب في زينة

قوله يا ايها الذين آمنوا

بسم الله الرحمن الرحيم

السلامة والبركة والنعمة

نام بطور نقد را عند دفعه اول

کند فمهم

فانما جاء الخوف من

لَا تَدْرِي لَكَ فِيهَا مَالٌ وَلَا نَوْلٌ وَلَا وَلِيٌّ

اشرف مہاراجا

السلامة العامة

وإذا كانت

الضمير الأيات كان

و بعد از آن که مصنف مشاهده کرد
که بعد از آنکه این کتاب را
از آنجا که در آنجا

10

حاشية صفحته من ناصح

نصفه من ناصح
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

حاشیه صفحه بیست و پنجم تا صفر پنجاه و سه

[illegible]

[illegible]

ام لا افضل ذلك انما وقع الحد بعد لم يقع بعد العاطف من حرف الجواب نحن والجمل هذا كثير فتعوه في اللفظ
مقام تلك الجمل كان الجملة المذكورة لوجوب ما يقع بها واجاز الرخص من حد ما عطف عليه فقال في ام
كنتم شهداء محذوكون ام منفصلة على الخطب الله وحدثنا على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء
وجوز ذلك الواحد اضعافا بلغكم ما نسبوا اليه من اصبغ ابنه بغيره ام كنتم شهداء انتهى الثاني ان يكون
منقطع في ثلثة انواع مستوفى بالحق المحض نحو قول الكاكي ربيع من رب العالمين فيقولون افيهم ومستوفى بغيره
لغير الاسماء نحو قولهم ارجل منيها ام لهم يد يطعنون بها اذا طعن في ذلك لانكاره في ثلثة النسخ والمصلحة تقع
بعد ومستوفى بالاسماء بغيره نحو قولهم هل يستوي الاعمي والبصير هل يستوي الظلمات والنور ومعناه المنقطع لذلك
لا يفارقه الاخر انه ما رآه يكون له حجر وانه لا تضمن مع ذلك اسما ما انكارها واسمها ما اطلبها من الاول
هل يستوي الاعمي والبصير هل يستوي الظلمات والنور ام جعلوا لله شركاء اما الاول فلا يدخل الاسماء على
الاسماء واما الثاني فلا يقع على الاختصاص بما عطفوا الشك في القول فيقولون هل لك غلبنا حواما انت وحل
ظالم يريد بل انت من الثبات ام له الثبات لكم البصير تغدو به بل الرسل ولكم البصير اذ لو قدس للاضرب
المحض من المثال فوطم انها لا بل ام شفا البصير بل هي شرا وع ابو عبد الله انها تاتي بجعل الاسماء المحجور
فقال في قول الاخطل كذلك عينك امر راتب بواسط على الظلام من الربا يخيل الا البصير هل راتب وتغل
ابن الشجر عن جميع البصير انها ابد اجمع بل البصير لا جعلا وان الكوفيين خالفوه في ذلك لانهم يظهرون ان
المعنى نحو ام جعلوا لله شركاء ليس على الاسماء ولا ينافي البصير نحو التوكيد في نحو هل يستوي الظلمات والنور
ونحو ما ذكرنا في قوله ام جعلوا لله شركاء وقوله اني جروا عامرا سويعاهم ام كعب بن جبر في
الشو من الحسن ام كعب بن جبر ما سخط العلوفين واما ان في الاما من بالكن العلوفين فيجوز العين المارة
النافرة التي علوفها بولها وان ذلك انما يخرج من جملته فبما يجعل من يدعيها الشفاعة عليه في سكن السيرة
مرة ونفر عن آخر وهذا البصير بعد الجمل ولا يبعد لا يظنوا قلبه على ضد وقد استدل الكتاب في
محلى الشهد بخبر الأصم في رفعه عن غيره عليه لاصح في قال انه بالاضف الى الكنا اسكتا انت وهذا نحو
الرفع والنصب الجبر منك وجعل ان الرفع على الابدان من ما والنصب على الجبريد من لها ووصو ابن الشجر كذا
الاصح في قال ان ما فيها للبولانها ما عطفها اياه لا عطفها طاعة فاذا رفع ابو طاعة البصير لان في
وضع خلا سخط من مفعول لفظا ونقيل الجواهر الى الصواب فليلا واما الجبر حوالا عن والمعنى النصب على الرفع
فحتاج الى نقل ضمير جاع الى الك من غير ان يقع والضمير في يعلم عامر لان المراد بالبصير من مفعول البصير
مثله في ارضيه بالحق الذي انما من لا حرة وانكر بعضهم ذلك في عن من متعلق بكلمة البصير محذو فظهر

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان
قوله ما ترى الدهر قد اباد معدا و اباد السرح من عدنان

الضعف او ادركه المني ومن قال في فرضه وان فرضه من هذا المعنى فيكون غايته لفي الجراح لا في المسدود
فيل او يحسن الواو العاشر الثماني نحو ما در على سلم او وع في الحزب وغيره الحادي عشر النسخة نحو لا خير
عاشر واثني عشر عاش بعد الضرب وايمان مثله لا تبتك عطية او حوض في الف الشجر الثاني عشر
الضعف نحو فاقوا كوتوهودا او نصاي نفله الشجر عن بعض الكوفيين والذين يظهرون انهم ارادوا
الضعف فان كان احدهما قبل والضعف بعده فاما بعد بعض النسخة عليها من الحزب ولم يرد فيها ذكر الضعف
مجر من الضعف ثلثي التحقيق او موضوعا لاحد الشبهين والاشباه هو الذي يقول المتقدمون
فلما خرج المني بل في معنى الواو واما بقية النسخة فمما من غيرهما من الجواب ثم كرا ان من خصائص فعل الجهر
والا باخره متلاوة بنحو هذا من بل درهما او دينار او جالس الحسن ابراهيم ثم ذكر ان او يعيد ما وثلثا
الذين كوت من المني في الضعف العاشر وفيه ما هي للثالث على عزمهم واما اسنيد الثماني من اثنا
استنسا السلا بالنودج اذ حصل ذلك مع سماع الوقتين منع او مستبعد فيبقى في قولها بالي للتحقيق ان
يقول وللعطف في فله مكانها وان الحزب البطل الذي قبلها دل على معنى حرف الشرح كما في هذا المثال
وان او على ثانيا ولكنها لما عطف على ما فيه معنى الشرح دخل المطوف في معنى الشرح الا يصح الظن
الضعف على خمسة اوجه احدها ان يكون للثمن قبل على نحو ما بعد ما وقد دخل على الجنب نحو الا انهم هال الشجر
الا بوجه انهم لثمن مصر وقاعهم ويقول المعبرون في الحروف استنسا فيثبوت مكانها وطولها ومجانها وادائها
التحقيق مرجح في كونها من القيمة ولا هو في الاستنسا اذ دخلت على النفي فان التحقيق نحو الين لي بقادر على
ان يحسن المني قال الرخشي ولكونها بهذا المنصب التحقيق لكان يقع الجمل بعد ما الاصله بنحو ما سلف
به القسم نحو الا ان ولما الله واخرها امام مفيد من الين في طلاله كقوله اما والذي لا يعلم العيب على
وقوله اما والذي لا ياتي في احوال والذي مات واحيا والذي امر الامر والثاني التوضيح والاكثار كقوله الا طحا
الا في غاديه الا انجشوكم حول الشاير وقوله الارعوا الميراث شيبه وانك بيبه بعد الحزم
والثالث المني كقوله الا حزم والمستطاع رجوعه فربما انك في هذا الضعف وقد نصيب اب لا جواب
مقرن بالفاو الرابع الاستنسا عاير النفي كقوله الاصطبا سلمي ام طاحل اذ الا في الذي لا فاما ما في
هذا البيت على ما يركب في جود هذا القسم هو الشلوين في هذا الاقفا الثلثة تخصه بالدخول على الجمل الا
وفعل على البير وان يخص اللمن بانها الاخير في الطاء لا تفيد او بانها الاخير من اركان جملها مع اسمها
وبانها الاخير من الفاها ولو نكرت اما الاول فلانها اصغر مني من الاخيرها واما الاخران فلانها لا يمتز
لبن هذا كله فلو سيقوم ووافقه وعلى هذا فيكون قوله في البيت مستطاع رجوعه مستندا وخبر على

الباب الأول

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

التقديم والناخير الجملة صفة على اللفظ ولا يكون مستطاع خيل أو غنا على المحل وجوعه مرفوع به عليه الما بينا
 والخامس العرض والتخصيص ومعناها ما اطلت الشي ولكن العرض طلب بلين والتخصيص طلب محبة فتخلص اللفظة بالتفصيل
 نحو الأنجبون أن يعجز الله لا والافتقار لوقومًا نكفوا الهمائم ومنه عند الخليل قوله الآرجل اجزاء الله خيل
 بديل على محضلة تكتب والفداء عند الأمر وفي رجل الهدى صفة في فعل مدلول على المعنى وزعم بعضهم انه
 محذوف على شرطية التفسير الاجزى الله ورجل اجزاء الله خبره والاعلى هذا للتفسير قال يونس اللفظ ونور الاسم
 للضرورة وقول الخليل اولى لأنه لا ضرورة في اجزاء الفعل بخلاف التثنية واظهار الخليل اولى مراعاة رغبته لأنه
 لم يرد ان يدعوا رجل على هذا الصفة وإنما قصد طلبه واما قول البر الحارثي في تضعيف هذا القول ان بديل صفة
 لرجل فيلزم الفصل بينهما بالجملة المقصورة وهي اجنبية فزود بقوله ان مروهاك لنبي له ولدت ثم الفصل بالجملة ان
 وان لم يرد تفسيره ان لا يكون صفة لأنها الشائبة الابا الأكبر لنبي علي ارغبه احدها

ان يكون الاستثناء نحو فشيء من امة الاقلية او استثناء ما بعد ما في هذه الآية ونحوها طبا على الاصح وقبل استثناء
بالفعل الشاوي وردة صحه قولك القوم اخوتك لان زيدا ونحوه ما فعلوا الاقلية منهم وارتفاع ما بعدهما
هذا الاية ونحوها على ان زيد بعض من كل عند البصر من بعد ان لا ضمير في نحو ما جاءني احد الا زيد كما
في كلنا في غرضنا وانما خالف للبعض في النفي والافعال على ان من معطوف على المستثنى والاعرف عطف
عند الكوفيين وهي عندهم بمنزلة الا العاطفة في ان ما بعدهما ما خالف قبله لكن ذلك من بعد ايجاب و
هذا موجب بعد نفي ودد بقولهم ما قام الا زيد وليس في رجب العطف في العوامل وقد يجاز بان لا يس
لنفسه اذا اصل ما قام احد الا زيد الثاني ان يكون صفته بمنزلة غيره في وصفها وبناها باجمع منكر و
مثال الجمع المنكر لو كان فيها الهة الا الله لنفسه فلا يجوز ان يكون الا في هذا الاستثناء من جهة العذر في النكاح
حينئذ لو كان منها الهة لغير الله لنفسه ذلك تقضي بغيره لو كان منها الهة فهم الله لم نفسا وليس
ذلك المراد ولا من جهة اللفظ لان اللفظ جمع منكر في الاثبات فلا عمو له فلا يصح الاستثناء منه ولو قلت
جاء الا زيد لم يصح انفاؤه وزعم المبرر ان الا في هذا الاية للاستثناء وما بعدهما بدل محبان او بدل على
الامتنان وامتنان الشيء انفاؤه وزعم النقيض بعد ما جاءني ان نحو لو كان معني الا زيد اجود كلام و
ردة انهم لا يقولون لو جاءني بار اكرمته لو جاءني ما جلد اكرمته لو كان بمنزلة الثاني لجاز ذلك كما يجوز ما فيها
بار وما جاءني اجد لما لم يجز ذلك ل على الصواب اول استنباط الا وما بعدهما صفة فالشواي
بالضام ولا يصح المعنى حتى يكون الامتنان غير الذي يراد بها العوض والبدل فلا وهذا هو المعنى في المثال الذي
ذكره سيبويه في المسئلة وهو لو كان معني ارجل الا زيد لغلبنا اي جعل مكان زيدا وعوضا عن زيدا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

فلان لم يبق كماله بل الوصف في المثال في الابهام مختلف في المثال محض في قولك جمل موصوفاته
غير زيد وفي الابهام موكدة مثله في قولك متعدد موصوفاته غير الواحد هكذا الحكم ابدان طابوا ما بعد الاوهوا
فالوصف محض في المثال غير الوصف في قولك ولما من اضع عن هذا الكثر العيون فالواحد اذا قيل له
عندك عشر الا درهم افدا له بفسقه قال درهم فدا له بفسقه وسره ان المعنى في عشر موصوفاته انها غير
درهم وكل عشر فهو موصوفاته فالفقه هنا موكدة لاصح للاسقاطا مثلها في فسخه واحدة وتخرج الابهام على
ذلك المعنى لو كان فيها الهه لفسد اي ان الفساق يثبت على تقدير تعدد الالهة وهذا هو المعنى المراد ومثال العر
الشبه بالمتكبر في قوله انجنت كفتلته فوق بلد فليطلب الابهام في الابهام فان عرفنا لاصح الوصف الجنب
ومثال الشبه الجع قوله لو كان غيره سلبه لغير غيره وقع الحوادث في الضام الذكر فالاضام صفة العبر ومقتضى
كلامه يستبان لا بشرط كون الموصوفات او شبهة لم يشبه بل وكون مقتضى رجل الانه بل علبنا وهو لا يجري لو
مجرى الفقه كما يقول البر وبفارق الالهة غير امر وجه واحد ان لا يجوز حذف موصوفاته الا في جاني الازيد
وليقال جاني غير زيد ونظيرها في ذلك الجمل والظروف فانها ترفع صفا ولا يجوز ان تنوب عن موصوفاتها والثالث
انها لا يوصف بها الا حيث يصح الاستثناء فيجوز عندك درهم الادنى لانه لا يجوز الادنا وما يمنع الاجبة انه يمنع
الاجبة او يجوز درهم غير جدي فالجاء وقد يقال انه مخالف لقولهم لو كان فيها الهه لفسد اي ان الفساق يثبت على تقدير تعدد الالهة
معنا رجل الانه بل علبنا وشرط ابن الحاجب وقوع الاختلاف عند الاستثناء وجعل من الشئ قوله وكل اخ مفقدا
اخوه لغير ان يملك الا الفرطان والوصف هنا محض موكدة لما بينت من القواعد والثالث ان يكون عطفه بمنزلة
الواو في الشرا في اللفظ والمغنى ذكره الاختصاص والفرا ابو عبيد وجعلوا منه ليل يكون للشئ من علبه حجة الا ان
ظلموا منه لا يخاف ان لا يكون الظلم ظلم ثم بدل حسنا بعد سواي لا الذي ظلموا ولا من ظلموا واطما الجهو
على الاستثناء المنقطع والرابع ان يكون ابداه في الابهام في قوله حرجه وجملا عليه قوله حرجه ما تفكك الامناحة
على الخسف او ترمي بالبداهة وانما الجمل عليه قوله اني الدهر الامجوا باهله وما صاحب الجاهل الامع
واما المحظوما الدهر ثم رثيت وابنه فخرج على ان اوحى جوا القسم وحذفه كحذفها في الله تقوود
على ذلك الاستثناء المخرج وما بينت في الابهام ففضل غلط منه قيل من الرأفة وان الرأفة الا بالاشياء شيئا قبل
تفكك ثمة مع ما ينقص عن البعبع ما يختص منه ففقهنا في حقه خال في جاعه كثر في ناقصه الخبر على
الخسف من ناحية حال هذا فاسد لبقا الاشكال الذي لا يجوز ان يكون له ليلين فاما الا الله
في قوله لا تنصرون فقد صر الله واما ما عند كلنا ان الشرطية في الناقبة ومن الجان ابرم مالك على ما منكرها
في شرح الشبه من مثل الا بالافصح والتكيد في موضع محض في الجمل الفعلية الخبرية كسائر

هذا هو المعنى المراد ومثال العر الشبه بالمتكبر في قوله انجنت كفتلته فوق بلد فليطلب الابهام في الابهام فان عرفنا لاصح الوصف الجنب ومثال الشبه الجع قوله لو كان غيره سلبه لغير غيره وقع الحوادث في الضام الذكر فالاضام صفة العبر ومقتضى كلامه يستبان لا بشرط كون الموصوفات او شبهة لم يشبه بل وكون مقتضى رجل الانه بل علبنا وهو لا يجري لو مجرى الفقه كما يقول البر وبفارق الالهة غير امر وجه واحد ان لا يجوز حذف موصوفاته الا في جاني الازيد وليقال جاني غير زيد ونظيرها في ذلك الجمل والظروف فانها ترفع صفا ولا يجوز ان تنوب عن موصوفاتها والثالث انها لا يوصف بها الا حيث يصح الاستثناء فيجوز عندك درهم الادنى لانه لا يجوز الادنا وما يمنع الاجبة انه يمنع الاجبة او يجوز درهم غير جدي فالجاء وقد يقال انه مخالف لقولهم لو كان فيها الهه لفسد اي ان الفساق يثبت على تقدير تعدد الالهة معنا رجل الانه بل علبنا وشرط ابن الحاجب وقوع الاختلاف عند الاستثناء وجعل من الشئ قوله وكل اخ مفقدا اخوه لغير ان يملك الا الفرطان والوصف هنا محض موكدة لما بينت من القواعد والثالث ان يكون عطفه بمنزلة الواو في الشرا في اللفظ والمغنى ذكره الاختصاص والفرا ابو عبيد وجعلوا منه ليل يكون للشئ من علبه حجة الا ان ظلموا منه لا يخاف ان لا يكون الظلم ظلم ثم بدل حسنا بعد سواي لا الذي ظلموا ولا من ظلموا واطما الجهو على الاستثناء المنقطع والرابع ان يكون ابداه في الابهام في قوله حرجه وجملا عليه قوله حرجه ما تفكك الامناحة على الخسف او ترمي بالبداهة وانما الجمل عليه قوله اني الدهر الامجوا باهله وما صاحب الجاهل الامع واما المحظوما الدهر ثم رثيت وابنه فخرج على ان اوحى جوا القسم وحذفه كحذفها في الله تقوود على ذلك الاستثناء المخرج وما بينت في الابهام ففضل غلط منه قيل من الرأفة وان الرأفة الا بالاشياء شيئا قبل تفكك ثمة مع ما ينقص عن البعبع ما يختص منه ففقهنا في حقه خال في جاعه كثر في ناقصه الخبر على الخسف من ناحية حال هذا فاسد لبقا الاشكال الذي لا يجوز ان يكون له ليلين فاما الا الله في قوله لا تنصرون فقد صر الله واما ما عند كلنا ان الشرطية في الناقبة ومن الجان ابرم مالك على ما منكرها في شرح الشبه من مثل الا بالافصح والتكيد في موضع محض في الجمل الفعلية الخبرية كسائر

منه من غير ان يكون له في نفسه شيء من الصفات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...

ادوات الخصص فما قوله ونبت على اسكت بقا غير الحظي نفسا شفعها فان قدر ففلا كان هو اى
الشان من قبل التفتد ففلا شفع نفسا لى لا الاضام من جنس المذ كور افسد شفعها على هذا خبر الجذ من
اى شفعها ففلا شفعها لى الاضام من جنس المذ كور افسد شفعها على هذا خبر الجذ من
ان الناصبة لا النافعة وان المفسر لا النافعة لا موضع طاع على هذا وعلى الاول مفيد لمن كتاب على انه
مفوض مكنون على ان الخبر يعنى الطلب بغيره واننى مسلمين مثله الا ان الشك في انه الشك لكان ان فيها الكفا
لا غير لانها محتملة للنفي فكون لا بد لا من اعطى خبر المذ فافى اعطى لم لا يزداد ففلا يكون لا
مفوض بد لا من السبيل او مختلف فيها محفوظه هي اى مضبوذ ذلك على الاصل واللام متعلقه
بهذه الى حروف جبر لم ثمانية مكا احدها انها الغاية الزمانية نحو ثم ايموا الصبا الى اللبى والمكة
نحو من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى واذا زاد في خبر على نحو ما بعد ما خوفت القران من اوله الى اخره
او على نحو وجه نحو ثم ايموا الصبا الى اللبى وخوفت القران من اوله الى اخره
وفى مطلقا ومثل لا بد من مطلقا وهو الصحيح لا الاكثر مع الفسرة عدم الدخول فيها لعل عند التردد
والثاني المعنى ذلك ان اضم شيا الى الغريبة قال الكوفى وجماعة من البصريين في من انصا الى الله وفوطهم
الذود الى الذود ابلان الذود من الثلث الى العشر المعنى اذا جمع القلب الى مثله ضا كثيرا ولا يجوز ان يندى
نزد مع زيد ما الى الثالث البشير في المبينة لفا على مجرى ما بعد ما بصد حبا او بغضاص فعل فجاء اسم
نفضيل نحو رب السجود الى الرابع مراد من اللام نحو والامر اليك وقبل لانها الغاية اى منتهى اليك فهو
احمد الباء الله سبحانه الى الى متوجه الباء الى الخاص موافقة ذكره جماعة في قوله فلا ترحى بالو عهد كاتنى
الى الناس مطلقا الفار اجرب قال ابن مالك يمكن ان يكون منه الجمع الى يوم القيمة واول بعضهم البشير على
تعلق الجمع وفى مطلقا الفار مطلقا الى الناس في فلى الكلام وقال ابن عصفو هو على اخصه مطلقا
مفوض فالو صح على الجمع في لجاز زيدا الى الكوفة الشاس الا بندا اقول الشاعر تقول قد غلبت الكور
فوقنا البقي فلا يروى الى ابن احر اى من السابج موافقة عند كقولهم لا سبيل الى الشيا وذكروا استثنى الى من
الرجو السلسل الثامن التوكيد وهو انده اثبت لك الفرس كذا فبانه بعضه ففلا من الناس فهو اليهم ففلا الو
مفوض على اخصه مطلقا الفار مطلقا الى الناس في فلى الكلام وقال ابن عصفو هو على اخصه مطلقا
مفوض فالو صح على الجمع في لجاز زيدا الى الكوفة الشاس الا بندا اقول الشاعر تقول قد غلبت الكور
فوقنا البقي فلا يروى الى ابن احر اى من السابج موافقة عند كقولهم لا سبيل الى الشيا وذكروا استثنى الى من
الرجو السلسل الثامن التوكيد وهو انده اثبت لك الفرس كذا فبانه بعضه ففلا من الناس فهو اليهم ففلا الو

منه من غير ان يكون له في نفسه شيء من الصفات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...

منه من غير ان يكون له في نفسه شيء من الصفات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...
فان قيل ان الصفات لا تكون الا بالذات...

الواحد هو قبله للشيء صرنا الى ذكره ان جنى هذا القول على القول بانها مجتمعة الواو مفعول في وما
امر الشك الى كل الصبر وهو انرب في كالحج امر او استند مسو ولا السابج النفس نحو الكلمة اسم وفعل وحز كذا
مالك منظونه وفي شرح الكبر ثم عدل عن ذلك في التسهيل وشرحه فقال لا للقر في الحجر والاشك في الابهة
والجبر والاهة الثلاثة فان مع كل منها نفرا مفعولا مفعولا ومثل بخوان بكور غيبنا او ففقا فاولا كونوا هوذا او
نضار قال وهذا الاولى من المعبر بالنفسيم لا اسب كما في الواو في التسهيل جود نحو الكلمة اسم وفعل وحز في قوله كما
الانسان حزم عليه جاريم ومجيبا وفوله فقالوا لثانين لا بد منها حزمه رماح اشعر لوسلاسل
انفوق كور الواو في التسهيل جود لا يقضون ولا مالى بل البتة الاكثرية للواو ويقضه الثبوت او يقضه بل يقضه ان
ثبوت لا غير جود وقد صرح بثبوت في التسهيل بل لا بد من احتمال ان يكون المعنى لا بد من احد هما فالحدا
كامبل في جنى منها اللو والو والمرحان غير عدل عن العبادات في غير التسهيل بل يقضه وهو فاولا كونوا هوذا او
نضار وقالوا ساجوا نحوون ان المعنى فالتك هو كونوا هوذا وقال النضاي كونوا نضاي في قال بعضهم ساجر
وقال بعضهم نحوون فاقضها التسهيل الاجمال فاولا او نصف الشجر فقال في الاية الاولى انها حذف منها
مضاروا ووجدنا ان فعلنا ونقد بده وقال بعضهم بغيره هو كونوا هوذا وقال بعضهم بغيره النضاي كونوا
نضاي فاقضها نضاي فاقضها ذلك كله وذلك على شرف هذا الحرف انتهى التام ان يكون بمعنى الا لا استثناء
وهذا ينصلح بعد ما بان ان كقولهم لا فلنا وسار وقوله وكنت ان غرت فانه قوم كرت كواها او
لشبقها وحمل على بعض المحققين قوله على الاجحاح عليكم اوطفكم الشما لم تمشون او يفرضوا لهن فيه هذا
نقضوا مضطربان مضطربا لاجرم ما با لطف على مشورهم لئلا يبعثوا لاجب اعلمكم بما يتعلق بمجمل الدنيا ان طلقوا
فمذ انفا احدهم الا يجمع انفا انفي الفرض في السبب لزمه المثل واذا انفي السبب دون الفرض لم يصف
المتى فكيف صح في الجاح عند انفا احد الامر لان البطولات المفروضه قد ذكرنا بانها بقوله ثم وان طلقوا
من قبل ان مشورهم وقد فرضهم في نصبة فصفت ما فرضهم الاية وتذكر المسئلة انفا من المفروض ولو كان
نقضوا محروما كانت المسئلة المفروضه مستوية في الذكر واذا قدنا ومجتمعة الاخرى المفروضه عن
مثلا في المسئلة في الذكر واجاب الحاجب عن الاول بمع كور المعنى مده انفا احدها بل مده لم يكن واحدا
وذلك يفهمنا جميعا لان ذكر في مثب النفي الصريح بخلاف الاول فانه لا يبقى الا احدها واجاب بعضهم عن الثاني
بان ذكر المفروضه انما كان لبعض النصف من لا يثبت ان لهن شيئا في الجملة وقبل ومجتمعة الواو وبذلك قول
المفسر انفا تزل في رجل نضاي طلق امرأته قبل المسئلة قبل الفرض فيها قول اخر سكا والناسع ان يكون
يعنى في وهذا كالتى قبلنا في انضاب المضاع بعد ما بان مضطربا نحو لا لهنك ونعطيه حتى وقوله شمل

والواو مفعول في وما
امر الشك الى كل الصبر وهو انرب في كالحج امر او استند مسو ولا السابج النفس نحو الكلمة اسم وفعل وحز كذا
مالك منظونه وفي شرح الكبر ثم عدل عن ذلك في التسهيل وشرحه فقال لا للقر في الحجر والاشك في الابهة
والجبر والاهة الثلاثة فان مع كل منها نفرا مفعولا مفعولا ومثل بخوان بكور غيبنا او ففقا فاولا كونوا هوذا او
نضار قال وهذا الاولى من المعبر بالنفسيم لا اسب كما في الواو في التسهيل جود نحو الكلمة اسم وفعل وحز في قوله كما
الانسان حزم عليه جاريم ومجيبا وفوله فقالوا لثانين لا بد منها حزمه رماح اشعر لوسلاسل
انفوق كور الواو في التسهيل جود لا يقضون ولا مالى بل البتة الاكثرية للواو ويقضه الثبوت او يقضه بل يقضه ان
ثبوت لا غير جود وقد صرح بثبوت في التسهيل بل لا بد من احتمال ان يكون المعنى لا بد من احد هما فالحدا
كامبل في جنى منها اللو والو والمرحان غير عدل عن العبادات في غير التسهيل بل يقضه وهو فاولا كونوا هوذا او
نضار وقالوا ساجوا نحوون ان المعنى فالتك هو كونوا هوذا وقال النضاي كونوا نضاي في قال بعضهم ساجر
وقال بعضهم نحوون فاقضها التسهيل الاجمال فاولا او نصف الشجر فقال في الاية الاولى انها حذف منها
مضاروا ووجدنا ان فعلنا ونقد بده وقال بعضهم بغيره هو كونوا هوذا وقال بعضهم بغيره النضاي كونوا
نضاي فاقضها نضاي فاقضها ذلك كله وذلك على شرف هذا الحرف انتهى التام ان يكون بمعنى الا لا استثناء
وهذا ينصلح بعد ما بان ان كقولهم لا فلنا وسار وقوله وكنت ان غرت فانه قوم كرت كواها او
لشبقها وحمل على بعض المحققين قوله على الاجحاح عليكم اوطفكم الشما لم تمشون او يفرضوا لهن فيه هذا
نقضوا مضطربان مضطربا لاجرم ما با لطف على مشورهم لئلا يبعثوا لاجب اعلمكم بما يتعلق بمجمل الدنيا ان طلقوا
فمذ انفا احدهم الا يجمع انفا انفي الفرض في السبب لزمه المثل واذا انفي السبب دون الفرض لم يصف
المتى فكيف صح في الجاح عند انفا احد الامر لان البطولات المفروضه قد ذكرنا بانها بقوله ثم وان طلقوا
من قبل ان مشورهم وقد فرضهم في نصبة فصفت ما فرضهم الاية وتذكر المسئلة انفا من المفروض ولو كان
نقضوا محروما كانت المسئلة المفروضه مستوية في الذكر واذا قدنا ومجتمعة الاخرى المفروضه عن
مثلا في المسئلة في الذكر واجاب الحاجب عن الاول بمع كور المعنى مده انفا احدها بل مده لم يكن واحدا
وذلك يفهمنا جميعا لان ذكر في مثب النفي الصريح بخلاف الاول فانه لا يبقى الا احدها واجاب بعضهم عن الثاني
بان ذكر المفروضه انما كان لبعض النصف من لا يثبت ان لهن شيئا في الجملة وقبل ومجتمعة الواو وبذلك قول
المفسر انفا تزل في رجل نضاي طلق امرأته قبل المسئلة قبل الفرض فيها قول اخر سكا والناسع ان يكون
يعنى في وهذا كالتى قبلنا في انضاب المضاع بعد ما بان مضطربا نحو لا لهنك ونعطيه حتى وقوله شمل

والواو مفعول في وما
امر الشك الى كل الصبر وهو انرب في كالحج امر او استند مسو ولا السابج النفس نحو الكلمة اسم وفعل وحز كذا
مالك منظونه وفي شرح الكبر ثم عدل عن ذلك في التسهيل وشرحه فقال لا للقر في الحجر والاشك في الابهة
والجبر والاهة الثلاثة فان مع كل منها نفرا مفعولا مفعولا ومثل بخوان بكور غيبنا او ففقا فاولا كونوا هوذا او
نضار قال وهذا الاولى من المعبر بالنفسيم لا اسب كما في الواو في التسهيل جود نحو الكلمة اسم وفعل وحز في قوله كما
الانسان حزم عليه جاريم ومجيبا وفوله فقالوا لثانين لا بد منها حزمه رماح اشعر لوسلاسل
انفوق كور الواو في التسهيل جود لا يقضون ولا مالى بل البتة الاكثرية للواو ويقضه الثبوت او يقضه بل يقضه ان
ثبوت لا غير جود وقد صرح بثبوت في التسهيل بل لا بد من احتمال ان يكون المعنى لا بد من احد هما فالحدا
كامبل في جنى منها اللو والو والمرحان غير عدل عن العبادات في غير التسهيل بل يقضه وهو فاولا كونوا هوذا او
نضار وقالوا ساجوا نحوون ان المعنى فالتك هو كونوا هوذا وقال النضاي كونوا نضاي في قال بعضهم ساجر
وقال بعضهم نحوون فاقضها التسهيل الاجمال فاولا او نصف الشجر فقال في الاية الاولى انها حذف منها
مضاروا ووجدنا ان فعلنا ونقد بده وقال بعضهم بغيره هو كونوا هوذا وقال بعضهم بغيره النضاي كونوا
نضاي فاقضها نضاي فاقضها ذلك كله وذلك على شرف هذا الحرف انتهى التام ان يكون بمعنى الا لا استثناء
وهذا ينصلح بعد ما بان ان كقولهم لا فلنا وسار وقوله وكنت ان غرت فانه قوم كرت كواها او
لشبقها وحمل على بعض المحققين قوله على الاجحاح عليكم اوطفكم الشما لم تمشون او يفرضوا لهن فيه هذا
نقضوا مضطربان مضطربا لاجرم ما با لطف على مشورهم لئلا يبعثوا لاجب اعلمكم بما يتعلق بمجمل الدنيا ان طلقوا
فمذ انفا احدهم الا يجمع انفا انفي الفرض في السبب لزمه المثل واذا انفي السبب دون الفرض لم يصف
المتى فكيف صح في الجاح عند انفا احد الامر لان البطولات المفروضه قد ذكرنا بانها بقوله ثم وان طلقوا
من قبل ان مشورهم وقد فرضهم في نصبة فصفت ما فرضهم الاية وتذكر المسئلة انفا من المفروض ولو كان
نقضوا محروما كانت المسئلة المفروضه مستوية في الذكر واذا قدنا ومجتمعة الاخرى المفروضه عن
مثلا في المسئلة في الذكر واجاب الحاجب عن الاول بمع كور المعنى مده انفا احدها بل مده لم يكن واحدا
وذلك يفهمنا جميعا لان ذكر في مثب النفي الصريح بخلاف الاول فانه لا يبقى الا احدها واجاب بعضهم عن الثاني
بان ذكر المفروضه انما كان لبعض النصف من لا يثبت ان لهن شيئا في الجملة وقبل ومجتمعة الواو وبذلك قول
المفسر انفا تزل في رجل نضاي طلق امرأته قبل المسئلة قبل الفرض فيها قول اخر سكا والناسع ان يكون
يعنى في وهذا كالتى قبلنا في انضاب المضاع بعد ما بان مضطربا نحو لا لهنك ونعطيه حتى وقوله شمل

الكتاب الأول

[illegible][illegible][illegible][illegible]

كيفية

في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله...

فلنفسه كما لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله...

في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله... في قوله لا اله الا الله...

حركات الف

وقد كذبت
أحد سطرى الجملة
أولاً فان جمع فتن يجمع
والفقرته التي هي في
من دال والهاء في
نحوه صواب

الفتحة

أولاً بشره ال
بشراً فصار دالاً

الحروف بشره الصال اللذان

الجملة بشره الوال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

وقد كذبت
أحد سطرى الجملة
أولاً فان جمع فتن يجمع
والفقرته التي هي في
من دال والهاء في
نحوه صواب

فكيف يعبر في الظرف لغيره في معنى فعل قد يجازى بغيره في معنى فعل
الفتح في المحسن في الظرف يعلق يوم الفعل والسر واحد وقد حذف أحد شرط الجملة فظهر من لا خبر له انها
اضيفت المفرد كقوله هل جرحي كإني قد مضى لنا والعين من قبلنا في اللفظنا والضمير في ذلك
وقال الأختل كانت نازلة في عهدهم أي في ذلك الوقت الذي كان فيه الناس إخواناً أي بعضهم لم يفرح بجمع ألف
بلد مثل كافر كفار ونحو ذلك صيد أن حذف خبرنا والضمير عهدهم إخواناً أي نحن من ألفون إذا ذلك
كأن لا تكون إلا الثانية خبر عن جرحي كإني زمان من نحن اسم عين بل هو ظرف الخبر المضاف والاولى ظرف له ههنا
ورون ما ظرف له والخبر المضاف والحال من إخواناً محذوف أي من صافين دون الناس ولا يمنع لك خبر جرحنا
الحال النافذة فهو كقوله موحشاً طلل ولا يكون اسم عين لأن دون ظرف مكان لا زمان والمشا البنية
الجوار المقصود بالكلية موحشاً كان لا يكونوا محشياً أي إذا الناس في ذلك من جرحنا إذا الأولى ظرف في
أو محشياً يكونوا أن فلنا ذلك البنية موحشاً والناحية ظرف لبر ومبني موصول لا شرط لأن برعامل
في الثانية ولا يعمل في جرحنا موحشاً عند الصبي وبزخ من جملة خبر الناس العابد لهم محشياً
أي من غيرهم كقوله السمن وان بدرهم ولا يكون الأولى ظرف لبر لانه خبر الجملة التي أضيفت الأولى إليها
ولا يعمل شيء من المضاف المضاف إلا إذا الثانية بدل من الأولى لأن الأولى اسم الجملة المضاف اليه ولا يمنع
اسم محشياً كإني لا خبر عن الناس في زمان والناس اسم عين وذلك صيد المحذوف والخبر أي كان وعجل ذلك
فمن قد جرحنا في الجملة كلها للعلم بها وبوضعها في الشوق في بكرة الدال لالف السالكين نحو يومئذ
تفرح المؤمنون بنصر الله وزعم الأختل في ذلك معبر لوزال افتقارها إلى الجملة وان الكسر غراب في اليوم
مضاف إليها ودار بدار بدارها الوضعية على حرفين وبان الافتقار با في المعنى الموصول الذي جرحنا
لذلك فالأختل الأولى فجمع جوعك ثم وجههم البناء أي محشياً في الأولى عرفتوا بان العوض من نصر الله المعوض عنه
فكان المضاف إليه كور ويقوله ههنا عن طلبك أم عثر بغاية ذنوبنا في جرحنا فاجاب عن هذا بان
الأختل حينئذ ثم حذف المضاف وبقي الخبر كقوله بعضهم والله يريد الأخوة أي ثواب الأخوة قلبي به أضيفت
إلى الجملة الأسمية وأختل الظرفية والتعليلية في قول المنبسط أصراً بارك في الدجى الرقياً أرحمتك
من الظلام ضياءاً وشرحه أن من فعل ماضٍ ومضوح الآخر لا مكسور على أنه حرف جر كانوا ثم شخص على كذب
في زماننا وأصر على ذلك الأزد باراً ببلغ من الشناعة كما أن الأختل البليغ من الكسب في اللفظ والتصر والذال
بدل عن التاء في متعلقة به لا يصرح لأن المعنى أنهم آمنوا راحاً أن نروى في الدجاء إذا ما غلبوا وظرف فيه
من محل في الدجاء وضياءاً خبر حيث ابتدأ بالكسر لفتق خبرها عليها ظرف ولا تأموص في المعنى

بشره الال والضمير

بشره الال والضمير

الباب الأول

التي بعد القسم نحو اللبيل اذا اغتشي الخيم اذا هوى اذ لو كانت خيم كان ما قبلها جوابا للخبير كافي فلو كان كذلك
اذا اغتشي فبكر البهيم اذا اغتشي اللبيل واذا هوى الخيم فمت هذا يمنع لو جيب احدهما ان القسم الانشائي لا
يصل الثعلب لان الانشاء يقع والمعلق يجهل الوقوع وعدمه فاما ان جابني بد فوالله لا كره في الجواب في الغنة
فعل الا كره لانه السبب الشرطي واما داخل القسم بدنه الجرح التوكيد لا يمكن ادعاء مثل ذلك هنا لان جواب
اللبيل اذا اغتشي ثابت اما وجواب الخيم ماضى من الانشائي فلا يمكن تبيينه ما عن مستقبل وهو فعل الشرط والثاني
ان الجواب خبري فلا بد له ان لا يثبتا في حقيقتهما **المختص بالقسم** اسم لا حرف خلافا للزجاج
الروائي مفر مشتق البري مفر وصل لجمع مفر مفر ففتح خلافا للكويني وورد جوار كره مفر وفتح مفر
لا يجوز مثل ذلك في الجمع من نحو افلس كلب قول مضيق قال فربما القول الشدة ثم نعم وقرئوا لئلا الله ما تذكروا
فخلف القها في الدج ويلزم الرفع بالابتداء وحذف الخبر واصنافه اسم الله سبحانه خلافا لابن سنيون وجا
جوه جرف القسم لا من ما لا في اجازة اضافته الى الكبر وكاف الضمير جوازا عن وقوعه خبرا والحذف فبدا
اي مني اسم الله **حرف الباء المرفعة** لا حرف الجرح لا يرفع عشر معناه او لا الاضافه وهو معنى لا
يفارقها فلهذا افترض عليه ثبوت الاضافه حتى كما مسكت بزبد اذا مضى على شيء من جبهه او على ما عساه
من بد او ثوب نحوه ولو قلت مسكت احمل ذلك ان يكون منعه من الضمير وخارجي نحو مريت بزبد اي
مريت بمكان مفر من زيد وعن الاختصار ان الحزم مريت على زيد بد لبيل وانك لثمن من عليهم مصححون
اقول ان كلاما من الاضافه والاستعلاء انما يكون حقيقيا اذا كان مفضيا الى نفس الجرح كما مسكت بزبد وحده
على السطح فان افضى الى ما مفر منه فجاكرت بزبد يا ويل الجماعة وكفوله وبات على النداء التذييل للحلق
فذا استوى القفدان في الجازية فلا كثر اشكها او في التزج كثر به وعليه ان كان فدجا كثر لثمن
عليهم ممرن عليها ولقد امر على اللبيل بسبني الا ان مريت به كثر فكان او في شدة لا اصلا ويجه على هذا
الخلاف خلاف في المقام قوله ثمن الدار ولم تعوجوا اهل الباء ام على الثانية الغلبة وفيه في النقل ايضا
وهي المقابلة للمفر في نصبه لفاعل مفعولا واكثر ما عكس الفعل الفاصر تقول في ذهب بد ذهب بزبد
واذهبته ومنه هب الله بنورهم وربي اذهب الله نورهم وقول المبرد والهملي ان بين الغديتين فرقا
انك اذا ظنت هبت بد كنت صاحبا له في الذهاب مريد بالانحراف واما قوله تعالى وتوسا الله للذهب
سبعهم واصلهم فمحمل ان يكون الفاعل ضمير الله لان الهمة والباء اشعارت المحرمانت بزبد فاما انك
بالدفع فمضم اوله وكسر التاء فخرج على نداء الباء او على انها المصنوعة فالظرف حال الفاعل اي مصحح
للذهن او المفعول اي شئب الثمر صاحبا للذهن وان انبت باي معنى نبت كقولهم نبت ركب نوى الخاجد

حزقيا

عند موتهم فظنهم حتى ان الله البقل ومن ردد هاهنا مع المتكلم لولا دفع الله بعض الناس عن صلكه لجر
بالجر والاصل دفع بعض الناس بعضا صلت الجرح الثالث الاستعارة والداخله على الالف الفعل كسيت
بالفم ونجرت بالقدم من ومنه البسمة لان العقل لا يثنى على الوجه الا كمالها الرابع السببية نحو انك
ظلمت نفسك بانك اذ لم تجد انك اذ نبت ومنه بقية زيد الاسدي ليدل على انه وفوله قد سئل انهم
بالتاراي انها السببية ومنه من انما احاطوا بها ليدلوا بهن لما الخامس المصاحبة نحو اهابط ليل الى معه
وفد خلوا بالكفر الانه وقد اخلف في الباس قوله تعالى فسبح بحمديك فقبل المصاحبة والحمد في الالف
اي سببه حامدا له اي فقهه بالالبون واثبت ما يليق به وقيل للاستعارة والحمد في الالف اي سببه
حمد نفسه اذ ليس كل من يمدح الاثرى الاثرى السبب في العثرة فافضه فطهر كنه من الصفه واخلف في سببناك
الامر بحمده فقبل جملة واحد على ان الواو زائدة وقيل جملتان على انهما عاطفة ومعلق البنا محذوف في سببناك
سببناك قال الخطاط المعنى مجموعتك التي نعتز بوجوب على حمده سببناك لاجل قوتي يربد انهم اقم فيه
السبب مقام السبب في الالف فيسبحون في محله وهو قولك اجنبه بالنسبة اي فستحبون بالثنا اذ الجملة الثنا
والبا معطوف على الحمد وفي اي محله من محله والوجه في فسبح بحمد ربك الشا من الظرف في نحو وكفى بكم الله
بيد محبتكم كسبح الساجد البذل يقول الخامس فليكن بكم قوما اذ اذركوا سدا الا عار لا فرسا نورا كيانا
وانصاب لا عار على المعنى لاجله الثامن المفاصلة وهي الدخلة على الاعراض كسبحنا بالالف كافا احسن
بضعف قوتهم هذا بذل وصفه اذ خلوا الجنة اكنتم تعملون وانما لم يقد هذا بالسببية كافا في المعنى وكما
قال الخليل بن يدرخل في الخبر بعملة لان المعنى بعضه قد يطل على انا واما السبب في البوحا بدو السبب قد
يشبه انه لا تعارض بين السبب والافيه لا خالف حمل البابين جوابين الدلالة التاسع المجاوزة كمن فقبل تخص
بالسكوا نحو فسينزل خير ما بدليل السكون عن انباكم وقيل لا تخص به بدليل قوله تعالى السبحون فسينزل
وبما بانهم وبهم تشقوا السحاب الغمام وجعل الرخشي هذا البانجزة في شقفت السحاب الشفرة على ان الغمام
جعل كالا لة التي تشق بها فان نظره السحاب منقط به وناول البصرون فسنل خير على ان البانجزة
وزعوا انها لا يكون معني عواصلا وفيه بعد لا تقصير فولاك سالت السببية الجرح وهو السكون عند العاشر
الاستعارة نحو من اننا من به فخطار الانه بدليل اهل امنكم عليكم الا كما منكم على اخيه ونحو واز امر بكم بغير
بدليل انكم لم ترون علمهم وقد مضى الخبر وقوله اذ رب يقول العلل ان براسه بدليل انما لم يقد في ذلك
عليه العاشر الحادى عشر البعض اثنى ذلك لاصح في الفاسو والفتيد واما الكوفون وجعلوا منه
عينا لشرب طابعا الله وقوله شربوا الجرح ثرفت وقوله شربوا الفرف برما الشرح فلو ومنه وصفا
عند موتهم فظنهم حتى ان الله البقل ومن ردد هاهنا مع المتكلم لولا دفع الله بعض الناس عن صلكه لجر

عند موتهم فظنهم حتى ان الله البقل ومن ردد هاهنا مع المتكلم لولا دفع الله بعض الناس عن صلكه لجر
بالجر والاصل دفع بعض الناس بعضا صلت الجرح الثالث الاستعارة والداخله على الالف الفعل كسيت
بالفم ونجرت بالقدم من ومنه البسمة لان العقل لا يثنى على الوجه الا كمالها الرابع السببية نحو انك
ظلمت نفسك بانك اذ لم تجد انك اذ نبت ومنه بقية زيد الاسدي ليدل على انه وفوله قد سئل انهم
بالتاراي انها السببية ومنه من انما احاطوا بها ليدلوا بهن لما الخامس المصاحبة نحو اهابط ليل الى معه
وفد خلوا بالكفر الانه وقد اخلف في الباس قوله تعالى فسبح بحمديك فقبل المصاحبة والحمد في الالف
اي سببه حامدا له اي فقهه بالالبون واثبت ما يليق به وقيل للاستعارة والحمد في الالف اي سببه
حمد نفسه اذ ليس كل من يمدح الاثرى الاثرى السبب في العثرة فافضه فطهر كنه من الصفه واخلف في سببناك
الامر بحمده فقبل جملة واحد على ان الواو زائدة وقيل جملتان على انهما عاطفة ومعلق البنا محذوف في سببناك
سببناك قال الخطاط المعنى مجموعتك التي نعتز بوجوب على حمده سببناك لاجل قوتي يربد انهم اقم فيه
السبب مقام السبب في الالف فيسبحون في محله وهو قولك اجنبه بالنسبة اي فستحبون بالثنا اذ الجملة الثنا
والبا معطوف على الحمد وفي اي محله من محله والوجه في فسبح بحمد ربك الشا من الظرف في نحو وكفى بكم الله
بيد محبتكم كسبح الساجد البذل يقول الخامس فليكن بكم قوما اذ اذركوا سدا الا عار لا فرسا نورا كيانا
وانصاب لا عار على المعنى لاجله الثامن المفاصلة وهي الدخلة على الاعراض كسبحنا بالالف كافا احسن
بضعف قوتهم هذا بذل وصفه اذ خلوا الجنة اكنتم تعملون وانما لم يقد هذا بالسببية كافا في المعنى وكما
قال الخليل بن يدرخل في الخبر بعملة لان المعنى بعضه قد يطل على انا واما السبب في البوحا بدو السبب قد
يشبه انه لا تعارض بين السبب والافيه لا خالف حمل البابين جوابين الدلالة التاسع المجاوزة كمن فقبل تخص
بالسكوا نحو فسينزل خير ما بدليل السكون عن انباكم وقيل لا تخص به بدليل قوله تعالى السبحون فسينزل
وبما بانهم وبهم تشقوا السحاب الغمام وجعل الرخشي هذا البانجزة في شقفت السحاب الشفرة على ان الغمام
جعل كالا لة التي تشق بها فان نظره السحاب منقط به وناول البصرون فسنل خير على ان البانجزة
وزعوا انها لا يكون معني عواصلا وفيه بعد لا تقصير فولاك سالت السببية الجرح وهو السكون عند العاشر
الاستعارة نحو من اننا من به فخطار الانه بدليل اهل امنكم عليكم الا كما منكم على اخيه ونحو واز امر بكم بغير
بدليل انكم لم ترون علمهم وقد مضى الخبر وقوله اذ رب يقول العلل ان براسه بدليل انما لم يقد في ذلك
عليه العاشر الحادى عشر البعض اثنى ذلك لاصح في الفاسو والفتيد واما الكوفون وجعلوا منه
عينا لشرب طابعا الله وقوله شربوا الجرح ثرفت وقوله شربوا الفرف برما الشرح فلو ومنه وصفا
عند موتهم فظنهم حتى ان الله البقل ومن ردد هاهنا مع المتكلم لولا دفع الله بعض الناس عن صلكه لجر

عند موتهم فظنهم حتى ان الله البقل ومن ردد هاهنا مع المتكلم لولا دفع الله بعض الناس عن صلكه لجر
بالجر والاصل دفع بعض الناس بعضا صلت الجرح الثالث الاستعارة والداخله على الالف الفعل كسيت
بالفم ونجرت بالقدم من ومنه البسمة لان العقل لا يثنى على الوجه الا كمالها الرابع السببية نحو انك
ظلمت نفسك بانك اذ لم تجد انك اذ نبت ومنه بقية زيد الاسدي ليدل على انه وفوله قد سئل انهم
بالتاراي انها السببية ومنه من انما احاطوا بها ليدلوا بهن لما الخامس المصاحبة نحو اهابط ليل الى معه
وفد خلوا بالكفر الانه وقد اخلف في الباس قوله تعالى فسبح بحمديك فقبل المصاحبة والحمد في الالف
اي سببه حامدا له اي فقهه بالالبون واثبت ما يليق به وقيل للاستعارة والحمد في الالف اي سببه
حمد نفسه اذ ليس كل من يمدح الاثرى الاثرى السبب في العثرة فافضه فطهر كنه من الصفه واخلف في سببناك
الامر بحمده فقبل جملة واحد على ان الواو زائدة وقيل جملتان على انهما عاطفة ومعلق البنا محذوف في سببناك
سببناك قال الخطاط المعنى مجموعتك التي نعتز بوجوب على حمده سببناك لاجل قوتي يربد انهم اقم فيه
السبب مقام السبب في الالف فيسبحون في محله وهو قولك اجنبه بالنسبة اي فستحبون بالثنا اذ الجملة الثنا
والبا معطوف على الحمد وفي اي محله من محله والوجه في فسبح بحمد ربك الشا من الظرف في نحو وكفى بكم الله
بيد محبتكم كسبح الساجد البذل يقول الخامس فليكن بكم قوما اذ اذركوا سدا الا عار لا فرسا نورا كيانا
وانصاب لا عار على المعنى لاجله الثامن المفاصلة وهي الدخلة على الاعراض كسبحنا بالالف كافا احسن
بضعف قوتهم هذا بذل وصفه اذ خلوا الجنة اكنتم تعملون وانما لم يقد هذا بالسببية كافا في المعنى وكما
قال الخليل بن يدرخل في الخبر بعملة لان المعنى بعضه قد يطل على انا واما السبب في البوحا بدو السبب قد
يشبه انه لا تعارض بين السبب والافيه لا خالف حمل البابين جوابين الدلالة التاسع المجاوزة كمن فقبل تخص
بالسكوا نحو فسينزل خير ما بدليل السكون عن انباكم وقيل لا تخص به بدليل قوله تعالى السبحون فسينزل
وبما بانهم وبهم تشقوا السحاب الغمام وجعل الرخشي هذا البانجزة في شقفت السحاب الشفرة على ان الغمام
جعل كالا لة التي تشق بها فان نظره السحاب منقط به وناول البصرون فسنل خير على ان البانجزة
وزعوا انها لا يكون معني عواصلا وفيه بعد لا تقصير فولاك سالت السببية الجرح وهو السكون عند العاشر
الاستعارة نحو من اننا من به فخطار الانه بدليل اهل امنكم عليكم الا كما منكم على اخيه ونحو واز امر بكم بغير
بدليل انكم لم ترون علمهم وقد مضى الخبر وقوله اذ رب يقول العلل ان براسه بدليل انما لم يقد في ذلك
عليه العاشر الحادى عشر البعض اثنى ذلك لاصح في الفاسو والفتيد واما الكوفون وجعلوا منه
عينا لشرب طابعا الله وقوله شربوا الجرح ثرفت وقوله شربوا الفرف برما الشرح فلو ومنه وصفا
عند موتهم فظنهم حتى ان الله البقل ومن ردد هاهنا مع المتكلم لولا دفع الله بعض الناس عن صلكه لجر

تاج و دی کندر و ده صد ابرو اسد و جان پرب و مرا سجد و طغی و اعدایا و اعدایا

ان بعد الدخول حلا على العالين البابين هذا هو الصحيح في البابين وديم الشيخ شهاب الدين الفخر في الخلاف
في جواز دخول ما بعد ذلك بل الخلاف في صحة ما فيها وانما الاتفاق في حيل العاطفة لا الحافضة والقرين
ان العاطفة بمنزلة الواو والثالث ان كلاهما قد يغير محل لا يصلح الاخر فيما انقرض به الى ان يجوز كذب الى بدل
وانما الى عمري هو غايي كما جاء في الحديث انا بانيك اليك من سر من الخبر الى الكوفة ولا يجوز حتى يبدو حتى
عمرو حتى الكوفة اما الاولان فلان حتى موضوعا لافادة تفضي الفعل قبل ان يشاء فاشبه الى الغاية والى السبب
كذلك اما الثالث فلصحة حتى في الغاية فلم يقابلوا بالابد الغاية وما انقرض به حتى ان يجوز وقوع المصداق
المضروب بعد ما نحو من حيث ادخلها وذلك في بقدر حتى وان دخلها وان المضرب والفعل في ثاويل مصدر
مخفوض حتى لا يجوز نحو من حيث ادخلها وانما قلنا ان البض بعد حتى بان مضرب لا ينفس حتى كما يقول الكوفيون
لان حتى قد ثبت انها تخفض الاسماء وما يعمل في الاسماء الاعملى في الافعال وكذا العكس في حتى الداخلة على
المضارع المضبوط ثلثة معارف في نحو حتى يرجع النبي اموالي وموافقة في الغلبة ولا يبر الوان يقاتلونكم
حتى ردوكم هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يفيضوا واولئك اسلم حتى ادخل الجنة
ونجملها فقاتلوا النبي حتى فتح الى الله وموافقة في الالف استثنى وهذا المعنى ظاهر من قول سيبويه ونفسه فوطم
والله الاصل الا ان الفعل المحذو حتى ان تفعل وصرح به ابن هشام الخضر واولئك نفل ابو البقاء عن بعضهم
في وما يعمل ان من احد حتى ينفوا والظاهر في هذا انه خلاف وان المراد من الغاية نعم هو ظاهر في النسخ لابن
مالك من قوله لئلا يطاع من الفضل وما حذر حتى نحو وما لذيك فليس وفي قوله والله لا يذهب حتى باطلا
حتى ابر ما كادوا هلا لا ما بعد ما ليس غايها فاعلموا ولا عسبنا وجعل انفسنا من ذلك الحديث كل
مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان هو وان يرضع الا من الرضاع لا يبطا ولا يكون حتى فيه
للغاية ولا يكون يولد على الفطرة على الفطرة ولا يرضع الا من الرضاع ولا يكون فبالتعليق ولا ان يخرج على ان فيه حذافا
اي يولد على الفطرة ويسم على ذلك حتى يكون ولا يرضع الا من الرضاع الا اذا كان سبب قبل ان كان
استقبالا بالنظر في من التكلم فانصب جاب نحو كن عليه غايها حتى يرجع النبي اموالي وان
كان بالنسبة الى ما قبلها خاصة فلو حذر ولو حتى يقول الرسول الان فان فوطم مما هو مستقبل بالنظر
الى الزوال لا بالنظر في من فوض لك علينا وكذا ان يرفع الفعل حتى لا اذا كان حال الاتفاق كانت الحاشية
بالنسبة من التكلم فالرفع واجبه فلو لم يرفع حتى ادخلها اذا قلت لك وانت في حالة الدخول وان كانت
حاشية ليست حقة بل كانت محكية رفع وجازية لغيره فقد الحكاية ونحوه ولو لو حتى يقول الرسول
ناض بالرفع يتقبل حتى حاله ثم ح ان الرسول والذين امنوا معه يقولون كذا وكذا ولا علم ان لا يرفع الفعل
ان بعد الدخول حلا على العالين البابين هذا هو الصحيح في البابين وديم الشيخ شهاب الدين الفخر في الخلاف
في جواز دخول ما بعد ذلك بل الخلاف في صحة ما فيها وانما الاتفاق في حيل العاطفة لا الحافضة والقرين
ان العاطفة بمنزلة الواو والثالث ان كلاهما قد يغير محل لا يصلح الاخر فيما انقرض به الى ان يجوز كذب الى بدل
وانما الى عمري هو غايي كما جاء في الحديث انا بانيك اليك من سر من الخبر الى الكوفة ولا يجوز حتى يبدو حتى
عمرو حتى الكوفة اما الاولان فلان حتى موضوعا لافادة تفضي الفعل قبل ان يشاء فاشبه الى الغاية والى السبب
كذلك اما الثالث فلصحة حتى في الغاية فلم يقابلوا بالابد الغاية وما انقرض به حتى ان يجوز وقوع المصداق
المضروب بعد ما نحو من حيث ادخلها وذلك في بقدر حتى وان دخلها وان المضرب والفعل في ثاويل مصدر
مخفوض حتى لا يجوز نحو من حيث ادخلها وانما قلنا ان البض بعد حتى بان مضرب لا ينفس حتى كما يقول الكوفيون
لان حتى قد ثبت انها تخفض الاسماء وما يعمل في الاسماء الاعملى في الافعال وكذا العكس في حتى الداخلة على
المضارع المضبوط ثلثة معارف في نحو حتى يرجع النبي اموالي وموافقة في الغلبة ولا يبر الوان يقاتلونكم
حتى ردوكم هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى يفيضوا واولئك اسلم حتى ادخل الجنة
ونجملها فقاتلوا النبي حتى فتح الى الله وموافقة في الالف استثنى وهذا المعنى ظاهر من قول سيبويه ونفسه فوطم
والله الاصل الا ان الفعل المحذو حتى ان تفعل وصرح به ابن هشام الخضر واولئك نفل ابو البقاء عن بعضهم
في وما يعمل ان من احد حتى ينفوا والظاهر في هذا انه خلاف وان المراد من الغاية نعم هو ظاهر في النسخ لابن
مالك من قوله لئلا يطاع من الفضل وما حذر حتى نحو وما لذيك فليس وفي قوله والله لا يذهب حتى باطلا
حتى ابر ما كادوا هلا لا ما بعد ما ليس غايها فاعلموا ولا عسبنا وجعل انفسنا من ذلك الحديث كل
مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان هو وان يرضع الا من الرضاع لا يبطا ولا يكون حتى فيه
للغاية ولا يكون يولد على الفطرة على الفطرة ولا يرضع الا من الرضاع ولا يكون فبالتعليق ولا ان يخرج على ان فيه حذافا
اي يولد على الفطرة ويسم على ذلك حتى يكون ولا يرضع الا من الرضاع الا اذا كان سبب قبل ان كان
استقبالا بالنظر في من التكلم فانصب جاب نحو كن عليه غايها حتى يرجع النبي اموالي وان
كان بالنسبة الى ما قبلها خاصة فلو حذر ولو حتى يقول الرسول الان فان فوطم مما هو مستقبل بالنظر
الى الزوال لا بالنظر في من فوض لك علينا وكذا ان يرفع الفعل حتى لا اذا كان حال الاتفاق كانت الحاشية
بالنسبة من التكلم فالرفع واجبه فلو لم يرفع حتى ادخلها اذا قلت لك وانت في حالة الدخول وان كانت
حاشية ليست حقة بل كانت محكية رفع وجازية لغيره فقد الحكاية ونحوه ولو لو حتى يقول الرسول
ناض بالرفع يتقبل حتى حاله ثم ح ان الرسول والذين امنوا معه يقولون كذا وكذا ولا علم ان لا يرفع الفعل

[illegible][illegible]

انزل من الغرر
 ومنه الضعاف
 واوحى الي
 ما قاله علي
 وانه قد
 ولست قد
 لعل كذا
 وتوفى
 انتم
 الحين
 اقول
 على
 صدق

[illegible][illegible]

Digitized by Google

کرموں کے لئے

[illegible]

على الصلابة في عمنهم وإذا قلت ما القوحة زيد فام جاز الرفع والتخصيص والنصب كان في الرفع وجه
احدهما الابتداء والثاني العطف الثالث اشارة الفعل والجملة التي بعده خبر على الاول ومؤكد على الثاني كما
لها كذلك مع التخصيص ولما على الثالث فيكون الجملة مفسرة وزعم بعض المتأخرين انه لا يجوز ضرب الفاعل حتى يبد
ضربه بالتخصيص لا بالعطف بل بالرفع وبالنصب ايضا ما فعل لانه يمنع جعل ضربه مؤكدا لضرب الفاعل
واما انما التخصيص حتى نعلمه لان ضمها لها الصحيفة لا يجوز على هذا الوجه ان يفتى لانه لا عمل للجملة
الواقعة بعده حتى الابتداء بخلافه لاجاب ابن درسيه وزعمه انما في محل جرح حتى يرد ان حرف الجر لا
يغلق عن العمل وانما تدخل على المفردات وما في اولها وانهم اذا وقعوا بعد هاء ان كسر هاء فاعلاما مضمنا
حتى انهم يرجونه والفاعل ان حرف الجر اذا دخل على ان ففتح هاء نحو قوله ان الله هو الحق حديث
نقول حوث في التاء هاء الضم شبه لها بالاعاءات لا الاضمار الى الجملة كالا ضارا لان اثرها وهو الوجه يظهر
والكسر على اصل التاء الساكنين والفتح للتخفيف ومن العرب من يرب حيث في امره من امر حيث يعلمون بالكر
بجملتها ويجعل لغة البناء على الكسر هي المكان انما قال لا تخضر وقد ورد للزنا والغالب كوطا في محل نصب
على الظرف او تخضر من وقد تخضر بها القوله لا تخضر الفات حلها ام قسم وقد يقع مفعولا به وفاعلا
وحمل عليه الله اعلم حيث جعل رسا لاذ الغنى سبعا يعلم بقول كان السحق اضع الرضا فيه لا شبه في المكان
وناصبها اعلم محذوف ما دلوا عليه با علم لا با علم نفسه واغفل التخصيص بل نصب المفعول به فان اوله يعلم الجاز
ان نصب في راي بعضهم ولم يقع اسم لان خلافا لا يميز الك لا دليل له في قوله ان حيث استقر مراتب اعلم حتى فيه
عره وامان لجواز بقدر حيث خبر وحي اسماء فان بل يؤدي الى جعل المكان خاليا في المكان قلنا هو نظير قولك ان
في مكره رازد ونظير في الزمان في يوم الجمعة عن الاجابة ويلزم جعله في الجملة اسمية كانت او فعلية وانما
الى الفعل اكثر ومن ثم ترجع النصب نحو جئت زيد ارامه وندرت اضافها الى المفعول كقوله يديض المواضيت
الى العام والكسب انفسه وندرت الى اضافتها الى الجملة محذوف كقوله اذ اريد من حيث ما فتح له اناه برباها
خليل او اصيله اي ان اريد في محله من حيث هبت ذلك لان زيد فاعل فعل محذوف وفعله لا تفتح فلو كان
تخوضا البحر حيث لم يطل ان التفسير انما السبيل لا يعمل فيها بل اضافة افسر علم اذ قال بالفتح وكذا
النام ومن اضافة جئت المفعول عطا انتهى ويا بختضا اصاب من اما ان ترى حيث تهب طاعا بفتح ثاء حيث تخضر
سهيل وحيث بالضم وسهيل بالرفع اي موجود في حيث الخبر اذا اضل بطا الكافة معية الطر وجر الفعلين
كقوله حيثما استقم فقد لك الله نجاحا في غابر الازمان وهذا البيت ليل عندك على مجيئه الزمان لا حجب
الحا المخرج خلا على محسن احدهما ان يكون جرحا للسنن ثم قبل موضعها نصب عن هذا الكلام

الْبَابُ الْأَوَّلُ

۵۸ کوفتہ

ومن ثلثي ما قبله امر فعل وشبهه على فاعل حرف الجر والصواتع تحت الأول لأننا لا نبتعد عن الفعل إلى
الاسماء إلى أن نوصل معناها البهايل ثم بل معناها عاها فاشبهت في عد التغير الحرف الترادف ولأننا نبتعد إلى
وهي غير متعلقة والثاني أن يكون فعلا متعديا ناصباً له وفاعلهما على الحد المذكور في فاعل جاسنا والجملة
مشتتة والحاlette على خلاف ذلك كقولك فمواخلا زبد وار شيت خفضت في حق قول السيد الأكل شيء
ما خلا الله باطل وذلك لأن ما ههنا مصدر فدخل خطا بهيبن الفعلية موضع ما خلاض ففعل السهر على
الحال كما يقع المصدر الصريح في حوار سلة العر والرد فعل على الطرف على نابه اوصلاها عن الوفاء فعني فاموا
ما خلا زبد على الأول ما خلاها عن زبد وعلى الثاني فاموا وقت خلوصهم عن زبد وهذا الخلاف المذكور
في حمله أخاضة ناصبه ثابت في حاشا وعدا و فال بر حرف على الاستثنا كأنصنا غير في فاموا غير زبد
وزعم الجرح والرجح الكسوة والفارسى ارجح انه قد يجوز الجرح على كيد ما زائد فان فالوا ذل للقباس
ففساد لأن ما لا تزد قبل الجار والجرح وبل تجد نحو فاعل فاعل الجرح فاعل الجرح فاعل الجرح فاعل الجرح
الشدة ويجعل قباس عليه حرف لست أرى حرف جرحا فلا للكوفين في دعوى اسمية وفوطم انه
أخبر عنه قوله ان يقولوا فان ذلك لم يكن عارا عليك رب قبل عار ممنوع بل عار جرحا في الجملة
صفة للجرح وأخبر لا واد هو في موضع مبدأ كاستيلا وليس معنا التقليل إنما خلافا لا أكثر من ذلك الكثير
دائما خلافا لا بدين سوي وجاعا بل برر للكثيرين أو للتقليل فليلا في الأول رجا بؤد الذين كرموا
كانوا اسميهم وفي الحديث ياربك سبه في الدنيا عار به يوم القيمة وسمع اعرب يقول بعد انفضاض ما ب
صانه لن يوصو ويارب فانه لن يفهم هو ما سبه الكسبة على أعمال اسم الفاعل الجرح مجع الماض في
الشاعر فبارب يوم قد طوى ولبك بالية كانه لا حظ ميتا ل وقال اخور بما أوفيت في علم نفعي بوتي
شمالا ل ووجه الدليل الالهي والحد والمثال فتو الخويع واليهين مقون للأفكار ولا يناسب احدا
منها التقليل من الثاني قول الجطالب وابصر يسكن في الخيام بوجه مثال التناهي عصمة للإدامل برب الله
صلى الله عليه وآله وقول الآخر الأرب بولود ولبر له آب وذوي له لم يلد له ابوان وذوي شامه غرا في حو
وحجه مجله لا ينفي ولا وإن وكل في تسع وخمسين شيئا وطهر في سبع معا ومثان اراد عليا وادعيا
السلا والقرم ونظير في افادة التكثير المحبة وفي افادة نارة وافادة التقليل اخرى فد على ما سجد الشاه
في حو الظاف وصنع الضمير قول جرح وبل يكون للتقليل وقال فو في جبل شامه لن يناله بقسه حتى
وتعلا وقال السيد وكل الناس سوف يدخل بينهم وذهب بضم قهنا الانامل الا ان الغالب في قوله الضمير
افادتها التقليل ووجه العكس ينفر رب بوجوب صندرها ووجوب تكثير خبرها وعند ان كان ظاهرها

من المضاع كما تقول فلان يفرى الصنف يصنع الجبل يبدى ذلك اية والسبب مفيد الاستنباط اذا استمر
انما يكون المستنبط وزعم الخ جنى انما اذا دخلت على فعل جوب او مكره او فادى ان و افع لا لا لا ولا ار
من فهم وجه ذلك وجهه انما انبند الوعد بحصول الفعل فخطا على ما انبند الوعد والوعد مفقوض
لأنه يندب وتنبه معنا وفداوى المذلل في سورة البقرة فقال في فسببكم الله ومعنى السبب ان ذلك الوعد
كان لا محالة وان اخرج الجنب من صرح في سورة براء انه فقال في قوله اولئك سببهم الله السبب مفقود وجود
الوجه لا محالة في نوكد الوعد كما نوكد الوعد اذا قلت سائتم منكم انتى سوف مراد من السبب
او اوسع منها على الخلاف كان الفاعل بذلك نظر الى ان كثرة الحروف تدل على كثرة المعنى وليس بطرد وبطال
وبقال ان السبب محذف الوسط وسو جذف الاخر وسو جذف قلب الوسط باء مبالغة في التخصيف كما هنا
الحكم وشقير عن السبب بدخول اللام عليها نحو وتسببكم ربك فوضي في ما هنا فندفصل الفعل المفعول
كقوله وما ادرى سوف حال ادرى اقول حير ام لبس سببها اسم بمنزلة مثل ونا
ومعنى عليه في الاصل او تشببه سبب او تسبب جند عن الاضمار كما استغنت عنها مثل في قوله والشر
بالشرع للامثال و استغنى ابنته عن تشببه سوا فلم يقولوا سوال الا اذا اذ قوله فبارب ان تقسم
الحببتنا سواي فاجعل لي حها جلدرا ولست بد بانه ودخول لا عليه ودخول الواو على الواو اجبال
تقلب من استعمل على خلاف ما جاني قوله ولا سببا يوم بداره جليل فهو خطي انتى وذكر غير انه قد خفف
وقد جئت الواو كقوله في العفو وبالايمان لاسبها عقد فاء به من اعظم القرب وهو عند القارى نصب
على الحال فاذا قيل فاموال اسبها زبد لنا صقم ولو كان كما ذكر لا منع دخول الواو ولو جوب تكرار لا كما تقول
رايت نبد الامثلة عرو ولا مثل خالد وعند غير هو اسم للانبية ويجوز في الاسم لكن بعدها الجرح والرفع
مطلفا والنصب اذا كان نكرة وفرد ويحيط ولا سببا يوم فاجرحها وهو على الاضمار وما زال يدبها
مثلا في افعال الاجل والرفع على ان خبر ضم حن و وما موصو او نكر موصو بالجملة والنصب ولا مثل
الذ هو يوم او امثلة شى هو يوم وبضعفه نحو ولا سبها زبد لنا صقم والرفع مع عدا الطول واطلا
ما على من يعيد على الوجهين ففتح سعى على كنهه مضى والنصب على التميز كما يقع التميز مثل في نحو ولو جينا
فمثلة مدد وما كما في عن الاضمار والفتح تبا مثله في نحو لا رجل ولما انصبا المعرف في نحو ولا سبها زبد
ففتح الجرح وقال بالذات الا اعرفه وجهه وجهه بعضهم بان ما كافر وان لا سبها زبد في مثله الا في
الاستدلال ورد بالمشقة خرج ما بعد اخل من باب الاوى واجبه بانه خرج مما افهمه الكلام السابق من
مثانه لما افهمه او على هذا يكون استنباطا مستقلا سوا يكون بعد مسنوب وبوصفها المكان

هذا هو الوجه الاول في بيان الاستنباط وهو ان المستنبط هو ما يستنبط من النص
والنص هو ما هو عليه في قوله تعالى ولا سبها زبد لنا صقم والرفع على الاضمار
وما زال يدبها مثلا في افعال الاجل والرفع على ان خبر ضم حن و وما موصو او نكر موصو بالجملة والنصب ولا مثل
الذ هو يوم او امثلة شى هو يوم وبضعفه نحو ولا سبها زبد لنا صقم والرفع مع عدا الطول واطلا
ما على من يعيد على الوجهين ففتح سعى على كنهه مضى والنصب على التميز كما يقع التميز مثل في نحو ولو جينا
فمثلة مدد وما كما في عن الاضمار والفتح تبا مثله في نحو لا رجل ولما انصبا المعرف في نحو ولا سبها زبد
ففتح الجرح وقال بالذات الا اعرفه وجهه وجهه بعضهم بان ما كافر وان لا سبها زبد في مثله الا في
الاستدلال ورد بالمشقة خرج ما بعد اخل من باب الاوى واجبه بانه خرج مما افهمه الكلام السابق من
مثانه لما افهمه او على هذا يكون استنباطا مستقلا سوا يكون بعد مسنوب وبوصفها المكان

في قوله

نحوهم على نيت نحو فصلنا بعضهم على بعض الثاني المصالح نحو ذلك المبال على حبه وإن ركبك ومفعول
للناس على علم الثالث المجاوزة كمن كوله إذا ضل على بنو قيس لعلم الله عجبنا أي عني ومجمل
وضوح معوق عطف فقال الكساحل على نفسه وهو مخطوف في ليلته لا ترى أحدًا يحل علينا إلا الكساحل
أي عنا وفد بها من محكي معوق من الرابع الغلب على الكلام نحو ذلك والله على ما همذ لكم أي هذا ابتداءكم وقوله على
نقول الرجح بفعل عاتق إذا انما اطعن في الجمل كرت الخامس الظفر كفي نحو ودخل المدينة على حبي جفلة ونحو
واستعوا ما شئنا الشياطين على ما سئلنا أي من من ملكه ومجمل ان شلو من معني تقول فيكون بمنزلة ولو تقول
علينا الشاس موافقة من نحو وإذا الكنا أو على الناس ليس وقون السابع موافقة الباخو حقيق على أن لا أقول
وقد في الباء أو فالركب على اسم الله الثامن ان يكون نداء للعووض أو لغيره فلا أول كقولنا ان الكريم وانيك
تعمل ان لم يجد يومًا على من يتجمل فخذ فله زاد على من قبل الوصول فوضا فالر من جوف قبل المارد ان لم يجد
يومًا شيا ثم ابتدأ مستغفرا فقال على من يتجمل وكذا قبل في قوله ولا يوازيك فماتنا من جئت الا أخو فقه فأنظر
من ينو ان الأصل فأنظر لنفسك ثم استأنف لا ستمها وابر جوف في ذلك ايضا ان الأصل فأنظر من ينو من جئت
الباء مجرورها وزاد الباء عوضا قبل بله الكلام عند قوله فأنظر ثم ابتدأ من ينو ستمها واما الثاني كقولنا حمدا
نور الله لا ان حرمه مالك على كل أفنان الضمائر وف فاله انما لك في نظر لان لفه الشئ معني عجيبة
ولا مفعول هنا واما المارد فاعلم ونفع التاسع ان يكون للاسماء والاضراب كقولك فلان لا بدخل
الجنة لتوصيعة على ان لا يباس من روجه الله وقوله فوالله لا النبي قبله وزينه بجانب منوصي ما قبلت على الازر
على انغصوا كل قوم واما نوكل بالآتي وان جمل ما يخص أي على ان العادة هلت النسا البعده العهدة
قوله بكل نداء وبنافله شفاءنا على ان قريب الدار خير من البعد ففقال على ان فر الباء وليس ينفع اذا كان من
طواه ليس يدي في دأ بطل على الأولى عمو قوله لم يشف علينا فقال فلان في شفاء ما ثم ابطال بالانتهى قوله على
ان قريب الدار خير من البعد وتعلق على هذا بما قبله اعند من قال بكهلو خاشا ما قبلها اعند من قال ببالا
لما اوصلت معناه انما بعد ما على وجه الاضرب فالاشترج جوهي خيل سدا احمد وفي اي الشخص على
كذا وبدا الوجه خاذا ابن الحاجب قال ودل على ذلك الجملة الأولى وضعت على غير الشخص ثم جرح بما هو الشخص
فيها والثاني من جرحي على ان يكون اسما معني فوف ذلك اذا دخلت عليها من كوله غدت من عليه بعد ما
ثم طوها وذلك لخش موضعها وان يكون مجرورها وفاعل متعلقها خيبر يسلم في واحد نحو قوله تعالى
استأع بك فجك وقول الشاعر هو عليك فان الأمور بكف لا لمقارها الا لا شبعك فعل المضمر
المضمر في ضمير المضمر في غير باب ظن وفقد وعد لا بهاك ضرب في ولا فخرج في وفيه نظر لا بها لو كانت

حركات العين

اسم هذا الموضع اصح حلول فهو حلال ولا هالول من اسمها لما ذكر في الحكم باسمه في خصوص من اليك
واضم اليك وهو تاليك وهذا كله يخرج اما على التعلق بمجد وفي كافي في الآلاف في سبائك اما على
حد مضاف اي هو على نفسك وضم النفس فخرج انما على هذا قوله وما صاحب من قوم فاذكر
الا بربهم حبالا هم فادع الى الاصل بربهم انفسهم ثم صارت بربهم ثم فصل اسم الفاعل للضرورة واخرج
ضمه للمفعول وحامله على ان الضمير مستحق واحد ليس كذلك فان مرادنا من صاحب مضاف ما فيه كره
لم لا بربهم ولا الضمير مضمون حبالا بمعن شاكلهم عليهم والفصل في حبالا في تمام ولا يحسن في ذلك
على ظاهره كما قبل في قوله فادع احسن وحكم في معنى صوتا السباع ببرص في الطام لان ذلك شعور في
فيه مثل هذا ولا على قول البراء ان الى قد تروا ما فيها الضمير من اليك كما يقال غدت من عليك
لان ان كان ثابتا في غير الشئ على قول بعض قائل اليك في وضم اليك غل والضم في جناحك اي
عطا الان الى لا يكون مجنعا عند النصيب وان الجناح للبرص في الضمير الاخذ الفراء وشذوذ من الضمير
عن على ثلثة اوجه احدها ان يكون حرفا جارا وجميع ما ذكره في ثلثة اوجه احدها الجواز في قول
بذكر الجبروت سواء نحو سافر عن البلد ورغب عن كذا ومنه عن القوم في ذلك في هذا المثال معني
بذا وصحوا والى البدل نحو انفقوا يوما لا يجزي نفس عن نفس شيئا في الحد صوحى عن اقل الثالث
الاستعلاء خوفا مما يجزع عن نفسه وقول على الصبح لاه ان على الافضل في حسبي ولا انت بل في فخر
اي الله وراين عملك افضل في حسبي ولا انت ما لك في نفس من ذلك لان العرف ان يقال الفضل عليه قبل
ومنه قوله تعالى ارجع اليك عن ذكر ربك اي قد منعه عليه قبل على بابا وعلفنا لجال حمد وفرة
منصرف عن ذكر ربك في حكي الموضع ان اجبت من اجب العبر اجابا اذ ابرك فلم يترفع متعلقه به
باعتبار معنى الضمير على حقيقة اى ان يثبته عن ذكر ربك على هذا في الحب المفعول لاجله الرابع
الغلب نحو ما كان استغفار ابنهم لا يسه الا عن موعده ونحو ما نحن ببارك الطين عن قولك في جوف
ان يكون حالا من ضمير نازك اي ما نفوطا صاحب عن قولك وهو الرخشي في قال فاذكر انما الشيطان ان
كان الضمير للتحريك فالضمير على ان لا يسه او حقيقة صلت الزلة عنها ومثله وما فعلته عن امر في ان
كان للجنة فالضمير على انها عن الواح من مراد بعد نحو مما قبل كصبي نادى من حجر فوق الكلم عن مواضعه
بدل ان مكان اخر من بعد مواضعه ونحو كثيرين طبع عن طوق اي حاله بعد حاله وقال ومنه في قوله
عن مهمل الساس الظفر في قوله واسر القوم حيث لم يكن ولا نك عن محل الرابع وابنا الرابع عن محم
الحالة قبل بدل ولا ينبغي ذكره والظاهر ان في عن كذا جاز ولا يمدخل في وفي فيه دخل في قوله

السابع راد من نحو هو الذي قيل الموضع عن عباد لا يعقوب عن السبعة الشاهد في الأولى ولكنك لا
 تقبل عن الحسن المحل ابدل قبل ابدال ما قبل ابدال في الاخرى فبما قبل ما قبل في الاخرى فبما قبل ما قبل في الاخرى
 بيطو عن المكي والظاهر ان على حقه وان المعنى ما قبل قوله عن موسى والسابع الاستعانة بالابن
 ومثله برب من الفوس انهم يقولوا ايضا رب الفوس حكما بالافراد فبذلك على الحر في انكاره ان يكون
 ذلك الا اذا كانت الفوس هي المصيبة وحكي ايضا رب على الفوس العاشر ان يكون زيادة للعووض من نحو
 محذوف قوله الحق ان نفس امارتها امارتها وهذا الذي عن يمين جنتك كذا مع قال ابن جني اراد فلهذا قد عجز
 الحق به جنتك فخذف عن من اول المصوب ويزيد بعده الوجه الثاني ان يكون حوافر مصداق ذلك ان
 يوتيهم يقولون في نحو عجوزان تفعل عن تفعل قال الزواجر اعز من مشعر خوفه فمؤلة ماء الصبا بمن
 عبيتك من نحو بقال اوسم الذي اراى ناملها او سيم الدرع منال وسيم العيون وكذا يفعلون في الاستدلال
 فيقولوا شهد عن محمد رسول الله وسمي غننه ثم وجه الثالث ان يكون اسما معني جانب ذلك معني
 في ثلاثة مواضع احدها ان يدخل عليها امر وهو كثر كقوله فلقد اراني للرماح دونه من عن يميني فخره واما
 وجهه عندك لا يسم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شئنا لا يم ففقد معطوفه على مجرور من
 على من وجروها من الدخلة على عن ابدع عندنا ذلك لا بد ان الظاهر عند غيره فالواو اذا قبل بعد
 عن يمينه فلحق في جانب يمينه وذلك يحمل البلا صفة وتختلفا فان جيت بمن تعين كون المعطوف مضافا
 لاول الناحية والثاني ان يدخل عليها على ذلك نادر والمخوف منه يبدل واحد وهو قوله على عن يمينه
 الطبري والثالث ان يكون مجرورها وافتا على حلقها خبير لسمي واحد فلهذا الاختلاف في ذلك كقول امر الطبري
 دع عنك طباع في حجرته وقول ابو نواس دع عنك كومي فان اللوامر على ذلك لا يورد في التعدي
 فعل الضم المصل الى ضمير المصل وقد قدم الجواب عن هذا وما يدل على ان الالف هنا اسما المضاف لا يصح
 حلول الجانب محلها عوض ظرف لا يستعمل في الاستفهام مثل ابد الا ان يحضر بالفتح وهو معرب ان
 اضيف كقوله لا اضله عوض الغاضب ومبني ان اصف فبناؤه على الضم قبل او على الكسر كما قبل على
 الفتح كما في سمي الن فاعوضا لانه كلما اضيف من نحو جرحا وخوفه بل ان الدهر في زعمهم ليس بوسيل
 بعوض واختلف في قول الاعشى وضعي لسان ندي ام خالفا باصم حاج عوض لا تفرق فعل ظرف لشعره
 وقال البر الكبي فيهم ومواسم ضم كان بكسر وايل بدل بل قوله بما بركت حول عوض واضرب انكر لذكر الشعر
 والسبعين كان لشعره انه كان اسما كان عزم لم يضر بناؤه في البيت عسي فعل مطلقا لا نحو
 مطلقا خلافا لاي السراج وتغلب لاجب بصل بالضم المصوب كقوله يا ابنا علك او عسا كما خلافا لسببو

في المحل

التي في

حروف العین

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

حكماء عند الشيوخ ومثلاً للرجح في المحبوب والاستفاد في المكروه وقد اجتمعوا في قولهم وعسى أن يكون خيراً لكم وعسى أن يكون شراً وهو قولهم ولعل عمل علي أوجه أحدنا ريقاً لعينه يبدان مفهوم واختلاف في علمهم على أقوال أحدنا وهو قول الجمهور أنه مثل كان يبدى مفهوم واستشكل بأن الخبر في ناويل الصد والخبر غير أن ولا يكون الخبر عن الذات فوجب بامور أحدنا أنه على تقدير صدق ما قبل الاسم أي عسى أن يبدى الصد أو قبل الخبر أي يبدى صاحب الضمان ومثله ولكن البر من أي بالله ما ولكن صاحب البر ولكن البر من أي بالله والثاني أن من يابيد عدل وصوره مثله وما كان هذا القرآن أن يفتخر والثالث أن ان زائدة لا مصدرية وليس في لسانها مصدرية ولا فيها الاستفاد إلا قبلها والقول الثاني أنها فعل متعدي بمنزلة فارب عوف وعملها أو فاص بمنزلة فارب من ان بفعل حدث الجار توسعاً وهذا هو من سبج والمبر والثالث أنها فعل فاص بمنزلة فارب من ان والفعل ببدل اشتراك في فعلها وهو من الكوفيين ويرى أنه يكون جيند ببدل لا زام يوقوف على فائدة الكلام وليس هذا شأن البديل بل المرجع إليها فعل ناقص كما يقول الجمهور ان والفعل بدل الاستعمال كما يقول الكوفيين وان هذا البديل سد الخبرين كما سد سد المفعولين في فانية خبر ولا تخشع لكن خبر الخبرين كما سد الخبرين بالخطا واختاره ابن مالك الاستعمال الثاني رتب إلى الفعل فيكون خلافاً لما هذا هو المصنوع من كلامهم وقال أنه مالك عندك أنها ناقصة ببدل ولكن بشأن وصلته في هذه الحالة سد الخبرين كافي حسب السبب بأن يتركوا إذ لم يبق الحدان حسب خرجت في ذلك عن أصلها الثالث للاربع والخامس ان يأتي بعدها المضارع الخبر أو المفعول بالسبب والاسم المقدر نحو عسى يبدى مفهوم وعسى يبدى سبج وعسى يبدى فاعماً أو الأول قبل القول عسى الكبر الذي مسابغ فيه يكون وقد انفرج فرب والثالث قبل قوله أكثر في العدل لما دائماً لا نذكر ان عسى صائماً وموطم في المثل عسى الغور أبوساً كذا قالوا أو الصواب أنها ما فيه حدث الخبر بكون أبوساً أو كوصفها لأن في ذلك إبقاء لها على الاسم الأصلي لأن الرجوع كونها لا تنقل الصائماً والثاني نادرجداً كقوله عسى طعن على عبد الله سبطي غلات الكلى والجوايح وعسى فهو فعل ناقص بلا اشكال فالثالث ان يقال عسى وعسى وعسى وهو قبل وفيه ثلثة مذاهب أحدها أنها اجزى عجزى لعل في نصب الاسم ورفع الخبر كما اجزى لعل جملها في أفتران خبرها بان فاله سبج والثاني أنها باقية على عملها عمل كان ولكن استعجز خبرها مكن ضمير رفع فاله الإخفاء ويرى أنه من أحدنا ان نأبر ضمير ضميرها ثابت في المفضل نحو ما أنا كانت ولا انت كما نأما قوله بان الزبرط الما عصبها فالكاف بدل من الفاعل لا يضر ضميراً إلا من نأبر ضمير ضميرها طعن ابن مالك في الثاني ان الخبر قد ظهر مفعولاً في قوله فقل عساها نأركم عليها لشك في نحوها فاعو لها والثالث أنها باقية على عملها عمل كان ولكن غلب الكلام في جعل الخبر غير خبرها العكس فاله البر والفارسي

[illegible]

الكتاب الأول

بعضه

[illegible][illegible]

الانجيل على ايد الرب

منهج

[illegible][illegible]

ورد بانسان اخر نحو قوله يا ابا علك او عساكا الا فضا على فعل مضطو وطا ارجح بان المنصوب هنا
مرفوع في المعنى از مدعاها ان الاعراب قلب المعنى فجاءه السابغ عسى زيد فام حكم الغلب يتخرج هذا على انها
ناقصة وان اسمها ضم الشان الجملة الاسمية الخبر **فندبة** اذا قبل زيد عسى ان فهو احمل نقضا عسى على
نقدس حملها الضمير ثم اسمها على نقدس خلوه امنه اذا قلنا عسى ان يفهم زيد احمل الوجهين ايضا ولكن يكون
الاضا في يفهم لا في عسى اللهم الا ان يفيد العاملين تنازعان زيد اقصى الاضا في عسى على اعمال الثاني واذا
قلت عسى ان ينصب زيد عمر او فلا يجوز كون زيد اسم عسى الا يلزم الفصل به صلة ان وهو محمول وهو

عمر بن الخطاب وهو زيد بن الخطاب هذا المثال قوله تعالى عسى أن ينفعك ^{سورة النحل} ربك فقام ^{سورة النحل} وأخبر ^{سورة النحل} عنك السلام
بمعنى فوق والرفو وأما من أحد ^{سورة النحل} بها استعمال المحرر وأما ^{سورة النحل} في المثال استعمال غير مضاف إلى أحد ثم من على
السطح كما يقال من علوا ومن فوقه وفدوهم في هذا اجتماعهم الجوهري وأما قوله رب يوم لي
لا اظلمه ارض من تحت وأخبرني ^{سورة النحل} على فاطمة للتأكد بدليل أنه متبذ ولا وجه لبيان لو كان مضافاً
إليه المعرفة كان متبذاً على الضم لشيء بالغايات كلفي هذا البتة الخ المرافقة بنفسه لا فوقه ومطلقه و
الحق أن يضرب الرضا من تحت وحر الشمس من فوقه ومثله قول الآخر يصف نساء أبيه من تحت غرض من

على ومضى ابداً بالنكره كان معبراً بالقوله لجاو صخر خطه السبل من على اذ المراء تسبيل الفرس عن غير مجلو
 الخط من مكان ما عا ل لا من جلو وخصو **علا بل مرشدا** لا مفقو حده او مكسولة الغد في لعل وهي
 اصلها عند من يزعم بانه الام فالأهين الفقير لك ان تركع يوما والاهر قد رفعه وهما بمنزلة عنى الغد
 وبمنزلة ان المشتد في العمل وعقبه لخفضها وبجزمه لاهما الفخ مخففا والكر على اصل النقا الساكنين
 وصبح الضب جواها عند الكوفيين مشكافا لخفض لعل ابلغ الأستبا السبوا السبوا افاطلع بالضب
 وقوله على صروف الدهر اودى ولائها بدلنا اللئيم من اها فاشيرج النفس في فرها وسببا الجحش ذلك

وذكر في هذا المتن أن الفاعل قد جزم بعد العمل عند سقوط الفاء وأنشد لكل الفاعل أنما منك
مخوف مقدر، حمل بك من بعد الفاء لا للرم وهو غريب عند اسم الحضور المحب
مخوفاً إذاه مسكراً عند العتق مخوفاً الذي عنده علم والقرب كذلك مخوفاً سدياً المنتهى عندها
جنة المأوى مخوفاً عن المصطفىين الأخبار وكسرها أكثر من ضمها وفصحها أولاً يقع الاضمار أو
جزمه بمن قول العامة ذهب إلى عنده كمن قول بعض المولدين كل عندك عندك لا يشاي نصف عندك
قال الحر بن حزم وليس كذلك بل كل كلمة ذكرت من الماد بالفظافنا نغ ان تتصرف الأسماء وان تعرب و
مما لا يحد في كل كلمة ذكرت من الماد بالفظافنا نغ ان تتصرف الأسماء وان تعرب و

بني اسرائيل فليعلم ان اولادنا عندنا هم محضون واولاد بني ادم ملك الصلوات هم مكان حصونا
فانهم في بيت الله عز وجل في كل يوم ياتيهم من ربهم ما يشاءون
وكل من كان من بني اسرائيل فليعلم ان اولادنا عندنا هم محضون واولاد بني ادم ملك الصلوات هم مكان حصونا

حركات الخبث

ظرف لا مصادم بالي ايضا الزمان عند الصمد الا في وجنك عند طلوع الشمس الثاني فثابت عند كلكتا
لكن مطلقا نحو لذي الحجاب ما كنت لذي الحجاب اقل منهم اهلهم بكمهم ومما استدل به انهم انهم
ولذلك اذا كان المحل محل البند اغاير نحو جئت من لذي الحجاب فاجتمع في البند وخرج من عندنا من لذي الحجاب
ولو خرج بعد فيها او بلان لصح ولكن تركه فعلا للذكر وانما حسن ذكر ذلك في ما كنت لذي الحجاب لثابت عندنا فيها
ولا يصلح لان هذا لا يثبت محل لا يثبت او يفرق من وجوه ثلث وهو ان لا يكون الا فضله بخلافه فيما يثبت
ولكن ما كان يثبت في الجواز عندنا في كتاب ضبط وثالث وهو ان جزمها من اكثر من مضى حتى انه لم يحج في الشرب
منضوب وجزم عندنا في جزمه في منع وابع وهو انما معبرنا وهي مبني في لغة الاكثر في خامس وهو انما قد
مضاف الى الجملة كقوله لذي شبيب حمة ثياب سودا وبس وسادس وهو انما قد لذي شبيب في ذلك انهم قد
في غداة الواقعة بعد هذا الجواز بالاضافة والنصب على الغنم في الرفع باضاما كان غامرا ثم علم ان عندنا من ذلك
من وجهين احدهما انه يكون ظرفا للاعتناء والمعلاني تقول هذا القول عندك صوابا وعند فلان علم ومينع
ذلك في ذكره ابر الشجر في اما البهيمية ان في جواز شبيه والثاني انك تقول عندك مال فلان كان غايبا
ولا تقول لذي شمال الا اذا كان خاضرا فالله المحرم وابوه لال العسكري ابر الشجر في زعم المعري انه لا فرق
بين ذلك وعند قول غيره او في وقد اعتنى هذا البحث عن بعد فضل ذلك ولدي في بالالام حروف
الخبث المعجم غير اسم الا في ملاضافة في اللحق ويجوز ان يقطع عنها اللفظ ان فهم معناه وتقتل
عليها كانه ليس في قولهم لا يخرج في حال فضة في ليس غير ما يرفع غير على حد الخبر في مقبوضا ونصبها على
اضما الاسم اي ليس المقبوض غير ما وليس غير الفتح من غير ثوبين على انما الاسم ايضا وحذف المضاف اليه لفظا ونبرة
ثبوته كقوله بعضهم لله الامر مريد من بعد بالكسر من غير ثوبين اي من قبل الخبث من بعد وليس غير بالضم
من غير ثوبين وقال المبر والمناخرون انها ضمة بنا لا اعرابا غير اشبهت بالغايات كمثل وبعد فعلى هذا
يحمل ان يكون اسماء وان يكون خبرا وقال الاخفش ضمة اعرابا بنا لا اعرابا غير اشبهت بالغايات كمثل وبعد فعلى هذا
كفوق ويحت في انما هو بمنزلة كل وبعض على هذا في الالف والهم وحذف الخبر في الالف ويحت في الالف
وليس غير الفتح والثوبين وليس غير بالضم الثوبين وعليه ما في الحركات اعرابا بنا لان الثوبين اما للممكن ولا يلحق
الا بالاعراب واما للثوبين في كان المضاف اليه كور ولا يعرف غير بالاضافة لشد لهما ما وليس لهما غير
المضاف لفظا على وجهين احدهما وهو الاصل ان يكون صيغة للمتكلم نحو تعلى صالجا غير الذي كنا فعل او
او لغيره فيمنه لخصوصا لظا الذي ابعثت عليهم غير المصوب عليهم لان المعرف المجهول في من المتكلم ولا
غير اذا وقعت بين ضمة ضعف ايها ما حق في عمارة السراج انفتاح يعرف ويرى الا في الا في الثاني ان

عندنا في الالف والهم وحذف الخبر في الالف ويحت في الالف
وليس غير الفتح والثوبين وليس غير بالضم الثوبين وعليه ما في الحركات اعرابا بنا لان الثوبين اما للممكن ولا يلحق
الا بالاعراب واما للثوبين في كان المضاف اليه كور ولا يعرف غير بالاضافة لشد لهما ما وليس لهما غير
المضاف لفظا على وجهين احدهما وهو الاصل ان يكون صيغة للمتكلم نحو تعلى صالجا غير الذي كنا فعل او
او لغيره فيمنه لخصوصا لظا الذي ابعثت عليهم غير المصوب عليهم لان المعرف المجهول في من المتكلم ولا
غير اذا وقعت بين ضمة ضعف ايها ما حق في عمارة السراج انفتاح يعرف ويرى الا في الا في الثاني ان

عندنا في الالف والهم وحذف الخبر في الالف ويحت في الالف
وليس غير الفتح والثوبين وليس غير بالضم الثوبين وعليه ما في الحركات اعرابا بنا لان الثوبين اما للممكن ولا يلحق
الا بالاعراب واما للثوبين في كان المضاف اليه كور ولا يعرف غير بالاضافة لشد لهما ما وليس لهما غير
المضاف لفظا على وجهين احدهما وهو الاصل ان يكون صيغة للمتكلم نحو تعلى صالجا غير الذي كنا فعل او
او لغيره فيمنه لخصوصا لظا الذي ابعثت عليهم غير المصوب عليهم لان المعرف المجهول في من المتكلم ولا
غير اذا وقعت بين ضمة ضعف ايها ما حق في عمارة السراج انفتاح يعرف ويرى الا في الا في الثاني ان

عندنا في الالف والهم وحذف الخبر في الالف ويحت في الالف
وليس غير الفتح والثوبين وليس غير بالضم الثوبين وعليه ما في الحركات اعرابا بنا لان الثوبين اما للممكن ولا يلحق
الا بالاعراب واما للثوبين في كان المضاف اليه كور ولا يعرف غير بالاضافة لشد لهما ما وليس لهما غير
المضاف لفظا على وجهين احدهما وهو الاصل ان يكون صيغة للمتكلم نحو تعلى صالجا غير الذي كنا فعل او
او لغيره فيمنه لخصوصا لظا الذي ابعثت عليهم غير المصوب عليهم لان المعرف المجهول في من المتكلم ولا
غير اذا وقعت بين ضمة ضعف ايها ما حق في عمارة السراج انفتاح يعرف ويرى الا في الا في الثاني ان

الكتاب الأول

[illegible][illegible]

يكون مستندا فغير باعترافه سمى لئلا يلازم قول جلاله في قوله غير زيد بالوصف جاعلا في احد غير زيد
 والرفع وقال تعالى لا يسئروا لغير الله من المؤمنين غير في الضمير بغير ارفع غيرا على ان وصفه لفا عدون
 لانهم جنس فاما على ان استثناء ابدل على احد ما فعلوه الا فليكن منهم ويؤيد قرينة الضمير وان حسن الوصف
 في غير الغضب عليه انما كان لا اجتماع امر بالخسبة الوقوع بين الضمير والثاني ففوقه هنا وطدا لغيره بالحذف
 صفة للمؤمنين الا خارج السجع فلا وجه هذا الا الوصف في شيء ما لا يمكن ان يكون بغيره بالجر صفة على اللفظ وبالرفع
 على الموضع وبالضم على الاستثناء وهي شاذة ومجمل في الرفع الاستثناء على ان ابدال على المحل مثل الاله الا
 وانما بعينه الاستثناء عن تمام الكلام عند المعانيه كان قصدا الاسم بعد الاعداء واختاره ابن عصفو
 وعلى الحال في عند الفارسي واختاره ابن مالك على التشبيه بغير للكان عند جماعة واختاره ابن الباذر
 يجوز بناؤها على الفتح اذا ضبطت بغير كقوله لم يمنع البشر منها غير ضبطت جماعة فخصوات او قال
 وقوله لا تغيب حين بالي غير فلجزم مقتضا خبره وذلك اليك لا ولا فوي لا نضم في الالهام ولا ضا
 لشيء ضم غير معنى لا تغيبه ان الاول من مشكل التراكيب التي وقعت فيها كلمة غير قول المحكي غير ما سوت
 على من ينقض بالهم والخرن وفيه ثلاثة اقسام احدها ان غير اسند لا خبره بل انما الضيف اليه مرفوع يعني عن
 الخبر وذلك لان في معنى النفي والوصف بعد الخوض لفظا وموقوفا المرفوع بالابتداء فكانه من انما سوت على من
 ينقض صاحب الهم والخرن فهو ظاهرا مضى الزيدان النائب عن الفاعل الظرف فالله المتجزي ونجبه
 له من ذلك الثاني ان غير خبر مفعول الاصل من ينقض بالهم والخرن غير ما سوت عليه في قوله غير وما
 بعدها ثم حدث من يوصفنه فعلا الضمير المحرر على غير مد كور في الاسم الظاهر مكانه فالله ان
 جنى ونجبه ابن الخاجف وبغيره حدث الموصوف مع ان الصفة غير مرفوعة وهو في مثلهذا ممنوع فلناك
 الشرح وهذا شعر فحذفه كقوله انا ابن جلا ابي جلا الامور وقوله زعمي يكفي كان من ارمي البشر
 اي يكفي جل كان والثالث ان خبر لحد وفي ما سوت مصدر جاء على مفعول كالعسو والميسو والمراد به اسم
 الفاعل المعنى انا غير اسف على من هلك وصفه فالله ابن الخنا وهو ظاهر النعسف **التشبيه الثاني**
 من ابيات مشكل المعاني قول حسن انا انا فلما عدل سواء فيغير نوبتي في قوله اللب لها ابا فيقال سواء
 هو غير وكان قال فلم يعدل غير بغيره والحوال ان لها في غير السوء مكانه قال لم يعدل سواء بغيره السوء غيرها
 سواء هو ينف عليه الصلوة والسلاما فالمعنى فلم يعدل سواء بغيره **الفاء المفردة** حرف ممل
 خلا فالبعض الكوفيين في قولهم انا نصبر نحو ما انت يا فخذنا واللبير في قوله لها اخاضه في نحو فخذنا
 جلي فلما حرف في موضع فبين جومثلا والمعطوف والضمير بالان مضمر كما استلها وان الخبر بمضمر

[illegible]

ثلاثة احوال احدها ان يدل على تبعية ما في الوجود كقوله بالهاتف بان له الخوارق الصالح فالغاية فلا
الحال الذي يصح فيه فاعبى الثالث ان يدل على تبعية ما في القفاون من بعض الوجوه نحو قولك هذا الاكل
فلا افضل واعمل الاحسن لاجل الثالث ان يدل على تبعية موصوفاتها في ذلك بخور حم الله المحلفين
فلما قصرت انتهى المبدأ لان تبعية ما في الالهة الى على الخوارق اذ صبح فوصي بالغارة فتم فادب سلم ان لا
الكون لقيته فقتله ذلك لا يربط بالهاتف نفس والثاني من اوجه الفان يكون رابطة الجواب ذلك
حينئذ يصح ان يكون شرطاً وهو مختصر في مسائل احدها ان يكون الجواب جملة اسمية نحو او بمسألة
تجبر فهو على كل شيء قدير ونحو وان يغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم الظاهر ان يكون
فعلية كالاسمية هي التي فعلها اجابته بخلاف انما افهمك ما الاول قد اقصى ان يكون تبعية
الصدق في غير ما هو من كبر الشبهة التي فيها عاينوا من يفعل ذلك فليس من الله شيء الثالث ان يكون
فعلية الشايد نحو ان كنت خوارق الله فاستعوني ونحو فدين شهدوا فاعلم الله منهم ونحو قول ابيهم ان اصبح
مناؤكم خوارق فمن ياتكم بما معي من غير ان الاسمية والاستسمية ونحو ان فامر زيد فوالله لا فومن ونحو ان لم يبد
زيد فها خسر رجلاً والراعيان يكون فعلها اما ضابطا ومعنا اما حقيقة ونحو ان ففقدت من اخ لثمن
قبل ونحو ان كان قبضه ففقد من في اصدية فهو من الكاذبين وان كان قبضه ففقد من يربك ذلك
وفادها ففقدته واما اجازة ونحو من جاءك السيف فكتب جوهر في النار من هذا الفعل الحق وقوعه منزلة
ما قد وضع الخامسة ان يقترن بحرف استقبال نحو ومن يربك منكم عن يمينه فسوف ياتي الله بقوم ونحو وما
تفعلوا من خير فلن يغفره الساستر ان يقترن بحرف الصد كقوله فان اهلك فدي على كذا يلهي
الله ابا لما عرف من ان رب معذرة وان هذا الصد وانما دخل في نحو ومن عاين الله ففقد الله من نفسه
الفعل الخبر المجزوف فالحيلة اسمية فدمر ان اذا الفجائية قد يوجب عن الفاء نحو وان يصليهم سببها ففقدت
ايديهم ازا هم يقظون وان الفاء قد يحد في الصلوة كقوله من يفعل الحسنا الله يشكرها وعن المجزاة
منع ذلك حتى في الشعر وعمن الراي من يفعل الخير فالرحم يشكره وعن الانقراض ذلك وادفع في الشعر النصيب
وان منه قوله نعم ان تركه خير التوسل للوالدين ويقدرنا وبله وقال ابن مالك يجوز في الشعر نادرا ومنه جمل
اللفظ فان جاء صاحبنا والا استمعنا متلبلا كما يربط الفاء الجواب بشرطه كذلك يربط شبه الجواب
بشبه الشرط وذلك في نحو اني بالقبض فله درهم وبذخولها فلهما ارادة المتكلم من ترتيب لزوم اعطاء الدرهم
على الاثنان لولم يرد حل احتمل ذلك غير وهذا الفاء بمنزلة لام التوطئة في نحو اني اخرجوا الا يخرجون
معهم في ابدانها اجمالا ارادة المتكلم من قبض فله بالاثبات والحذف قوله نعم وما اصابكم من

والله اعلم بالصواب فان الله تعالى قد علم ما في القفاون من بعض الوجوه نحو قولك هذا الاكل

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the top left of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the top right of the page.

Main body of handwritten text in Arabic script, covering the central portion of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the bottom right of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the bottom left of the page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the bottom right of the page.

نور في الفاسم فقصها بجملة أشد في البيت على الجملة الثاني وجوب خطها عند الضرب لا الأخر
على الماخول لواقع حالاً اما ظاهره فهو ما لنا الأنا في سبيل الله وقد أخرجنا من بلادنا وأبنائنا
او قد نرى خوفه بضماء عشار وبنو النسا وخواجوا وكه حصر صدد وروم وخالفهم الكوفون والأخضر
فقالوا لا يحتاج لذلك كثرة وقوعها حالاً كبد من قد الأصل عدم التقدير ولا سيما ما كنا أكثر استعماله
الثالث ذكره ابن عصفور وهو ان القسم اذا اجتمع في خبر فمشتب فان كان من باب الجحش في اللام وقد
نحونا الله لقد أنكر الله علينا وان كان بعيداً في اللام وحدها كقولك حلفنا بالامانة حلفنا فاجرو لنا مو
البيان من حديث الأصل انه في الظاهر لا في البيت عكس ما قالنا في الآية لقد فضلك علينا
في الضرب في الحسنة في ذلك محكوم في الأصل وهو مصنف به من عطف والمرا في البيت انهم ناموا قبل مجي
ومقصود كلام الرخشي انها في نحو والله لقد كان كذا للتوقع لا للتقريب في قولك في تفسير قولك لقد
أرسلنا نوحاً في سورة الاعراف فقلت فما بالهم لم يكادون ينطقون بهذا اللام الا مع قد فعل عند
نحو قوله حلفنا بالله البيت فقلت كذا في الجملة القسم لا سيما في الآية لا تكذب اليه القسم عليها التي هي جوفها فكانت
مقتضى الحق التوقع الذي هو معنى قد عند اسماع الخطاب كقوله القسم انه في مقتضى كلام ابن مالك انها مع الضم
انما هي عند التقريب كذا كسر عصفور وان من شرط دخول كون الفعل نوعاً كما هو من ان في قوله
وندخل على اصل ما هو نوع لا يشبه الحرف في خبر من الحال انتهى الرابع دخول لام الابتداء في نحو ان زيداً
فان هذا في الأصل دخول على الاسم نحو ان زيداً الفاعل وانما دخل على الضمaira لشمها بالاسم نحو ان
زيداً كذا كذا ثم وادخل في الماخول من الحال شبه المضارع الذي هو شبه بالاسم فجاز دخولها على المعنى الثالث
الانقلاب وهو خبر ان يقلب وقوع الفعل نحو قولك كذا وكذا وقد يجوز البصل وتقليل منعلفه نحو قد
يعلم ما انتم عليه ان ما هم عليه هو اقل معلوماً من سيجان وزعم بعضهم ان في هذه الامثلة ونحوها للتخفيف
وان الانقلاب في المثالين الاولين لم يشهد في قولك من قولك البصل يجوز والكذب بصرفه فان
لم يحل على ان صدق ذلك من انقلاب كان فاسداً اذا دخل الكلام بناقض اوله والواجب التأكيد في سبيل قول
لقد في قولنا ان ان صدقنا انما كان اوثاباً حجب بضمها قال الرخشي قد نرى تقلب جمل قال
وبما نرى معناه انكسر الوتر ثم استشهد بالبيت استشهد بما عثر على انك يثبت العرف قد استشهدنا
الشعوا تخلفي جرداً معروفة للمعاني مرحوب الخامس التحقو خوفاً فكل من كتمها وقد ضلوا بعضهم
حمل على قد يعلم انتم على قال الرخشي في ذلك لو كبد العلم ويجمع ذلك الى لو كبد الواحد وقال
في لقد علمتم الذين اعتمدوا في الجملة الفعلية الخطاب القسم مثلاً وللا في الجملة الاسمية الخطاب
الذي هو في قوله تعالى ان الذين اعتمدوا في الجملة الفعلية الخطاب القسم مثلاً وللا في الجملة الاسمية الخطاب

ذكرناه في الايتين موباهما مصدرة فالجاء وهو الظاهر وزعم الخريفي ما عبطه وغيره انها كافتة
وفيه اخرج الكاف عما استبد لها من عمل الجرح في مقتضى ما خلفه في نحو قوله وطرفك لما جئنا فاحسبه
كما يحسبوا ان الطوصية تنظر فقال الفارسي اصل كما حذف الباء والالف هذا تكلف بل هو كافي
الغلب من الكاف ونص الفاعل بالشيء ما لم يكن في المحذوف من ابو محمد الاسود في كتابه المسمى بهذه الاسب
ان ابا علي في هذا البيت ان الصواب ان اجبت فامح طرف عينك غير ان محسبوا البيت والثالث
الاستعلاء ذكره الاخفش والكوفيون وان بعضهم قبل له كيف صح في قول الخريفي على وجهه فقبل المحذوف
بثبته في الكاف نحو الباء وقبل هو التشبيه على حذف فضا الى صاحب خبر ومثل في كون كانت المعنى على
انث عليه في الخبر في هذا المثال غارب احد هاهنا وهو ان ما موصولة وانث مبدا حذف خبره و
الثاني انما موصولة وانث خبر حذف مبدا او اي كذا في هوانه وقد قبل بذلك في قوله تعالى اجعل لنا
طعاما طيبا اي كذا الذي هو طيب الطعم والثالث ان ما زائد ملغيا والكاف ايضه جازية كافي قوله ونص موصولة
ويعلم ان كمال الناس محزون على حذرهم وانث ضمير مفعول فروع انث عن المحذوف كافي قولهم انا كانت المعنى
كونها السبيل مما نال النفس في ما مضى والربع ان ما كافت وانث مبدا حذف خبره اي عليه وكان وقد
قبل في كماله ان ما كافت وزعم صاحب الشجوان الكاف لا تكفي بل ورد عليه بقوله واعلم انني والحمد
كما انشأوا الرجل الحليم وقوله ما جلد محزون في يوم مشهود كما سبغ عمر لم تحضر فضاه واما صح
الاستدلال بما اذا المشتبه ان ما للصدقة توصيل الجمل الاسمين الخامس ان ما كافت انث فعل
والاصل كما كانت قد حذف كان ففضل الضمير هذا بعد بل الظاهر ان ما على هذا التقدير مصدرة
مكتوبة لا تقع كما بعد الجمل اكثر اصفه في المحذوف مذكور في المصدا وخال من اسم مذكور ومجملها قوله
تعالى كما بدنا اول خلق بعد فمذوقه في المصدا هو اما مفعول بعد اي بعد اول خلق اعاده
مثل ما بدناه اول نظوي في فعل هذا الفعل العظيم كنعنا هذا الفعل وان قد مر خالافه والحال
مفعول بعد اي بعد مما نال الذي بدناه ويقع كذا في كذا ايضا كذا فان قلت فكيف اجتمعت
مع مثله قوله تعالى قال الذي لا يعلمون ولا يكلمنا الله او ان نبينا انه كذا لك قال الذين من قبلهم
مثل قولهم ومثل في المعنى مذكور في المحذوف كما ان كذا في كذا لا يثبت له ولا يثبت له واحد
بعد واحد لا يتوافق ضربين في بداهة او لا يكون مثل توكد الكذا في كذا من غير كذا لا يكون زيد
من قول هذا ان يدفع الى توكد الكذا في كذا لا يثبت له ولا يثبت له كذا لا يكون زيد
ان شاط ما بعد بما قبله قلت مثل بدل من كذا في كذا وان اوصي يعلمون اي يعلمون انما

تركيب

الهور والنضاي مثل غيرهما في مثل لا يفعل كذا ووضيغال والكاف مبتدا والغايد محذوف
فالوردة ابن الشيخ في ذلك على ما كان يقال فداستخو معول وهو مثل وليس بشئ لان مثل ح مفعول
او مفعول به ليعلم في الضمير المفعول به لفظ اللفظ الرابع المبادرة وذلك اذا اتصلت في نحو
سلم كما دخل وصل كما بدخل الوقت في كره ابن الخفاف في الزنما وابوسعبد السهم وغيرهما وهو غير جلي
والخاص النوكيد وهي الزائدة نحو لئلا يشئ قال لا يكونون المفعول به ليس مثله شئ ان لم يقد
زائدة صا المعنى ليس شئ مثل مثله في المثال هو انبات المثال مما زيدت النوكيد في المثال ان زائدة
الحرف غير الزائدة الجارة ثانيا قال ابن جوي في كذا انهم اذا بالوا في فعل عن حذف الواو امثال لا يفعل كذا وورد
انما هو التثنية فانه لو كان انما انفعول عن هو على الضم فافعل فمفعول عن قبل الكاف في الاية غير زائدة
ثم اختلف في قبل الزائد مثل كذا زيد في فان انما امثال ما انتم في قالوا وانما زيد هذا الفصل الكاف من
الضمير في القول بزيادة الحرف او من القول بزيادة الاسم بل زائدة الاسم لمزيد في اما امثال ما انتم
بفعل ليشهد للظان بزيادة مثل في انما ابن عباس في انتم بروفول في انما الحرف في زيادة السا
في المفعول المطلق كما انما امثال انما كبري بالله سبحانه او محمد عليه السلام او بالظان وما للتور بترى فان انما
بجاءكم كما انتم بجاءكم وفي الآية الاولى قول الله هو الكاف في مثالا لانما انما اختلف في قبل مثل
الذات في قبل في الضمير وفي الكاف اسم موكد مثل كذا عكس ذلك في مثل اضربا مثل كصف ما كول واما
الكاف في اسمية الجاوة فافعل في مثل لا يفعل كذا عند سيبويه المحققين الا في الضرورة كقول
مضجك عن كالجبر التهم وقال كثيرهم الاختص والفارس يجوز في الإحسان يجوز وفي نحو زيد كالا سدان يكون
الكاف في موضع رفع ولا سدا مخصوصا بالاضافة ويقع مثل كتب المعرب كثر اهل الزخري في فافعل فيه
ان الضمير في الكاف مركبة في الظاهر في فافعل في ذلك الشئ المائل فيصير كسر الطبو انما في موضع مثل ذلك
في كلام غيره ولو كان كذا عمو السمع الكلام مثل زيد كالا سدا فيقع في موضعين احدهما ان
يكون زائدة خلافا لما اجاز بزيادة الاسماء والثاني ان يقع في موضع ماصلة كقولنا ما يوحى وما يخاف
جمعا فهو ذلك كالمثل في الغيبة مما خلافا لاسمها في اجاز ان يكون مضافا ومضاف اليه على اضمار مبتدا
كما في قوله بعضهم ثما على الذي حسن وهذا يخرج للضمير على الشاذ واما قوله وصا اليك كما هو
في فعل الكاف في حرفان كذا او طبا ابتداء كما قال ولا لهما ابداء وان يكون اسمين كذا ايضا او طبا
في ابتداء وان يكون الا في حرفا والثانية اسم اول **ما الكاف في غير الجاوة** فتوغلان ضمير منصوب
او جوي ومحو ما ودعك ربك وحرف مفعول لا محل ومعنا الخطاب في اللاحقة للاسم الاشارة نحو

سِرُّ الْكَلَفِ

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

حقيقه فان قيل فاذا كانت للخصيص في ارجاء معنى التعليل فلك من جهة ان الكلام معناه في الحق جواب عن سؤال
عن العلة مفيد ومثله انما يقال ان ذلك لا يتبعه شيء عظيم ولحيب بامور احدها ان المراد بالظرف في الكون
في جهة الا الكون على ظاهرها فالحق انه كان ينبغي ان لا يفسر بغيره مع ذلك من جهة ان هذا لا ينافي كالتعريف التام
انه محتمل ان يفسر ما قد خلف من بعد هذا فكانه لم يثبت الثالث ان الكاف للتعليل وان التوكيد في ما كلفنا كلمة
وتظهر ويكافئ لا يفسر الكاف في اي ارجاء فالحق الكاف في الرابع التثنية في الكوفون وحملوا عليه كانه
بالشأن مقبل وكان في الفرج ان كان كانه بالبناء لا يكون في الاخره لم يقل في قول الحرف كانه بك تخط وقد اختلف
في ارجاء لك فقال الفارس الكاف حرف خطاب البناء في اسم كان وقال بعضهم الكاف اسم كان في الشا
لا وحذف فضا في كان زمانك مقبل بالشأن لا حذف في كانه بالبناء لم يكن بل الجملة الفعلية خبر والبناء
معنى وهو مفعول فيكون وفاعل فيكون ضم المضاف في قال ابن عصفور الكاف في الثاني كانه كانه كاف فان كان
عن العمل كما يكتفي ما والبناء فانه في المسند او في الرفع من المضل بكان اسما والظرف خبرها والجملة بعد
خال بدل ليل قوهم كانه بالشمس وقد طلعت بالواو وروايت بعضهم ولم تكن في الواو وهذه الحال صيغة
لغنى الكلام كالحال في قوله تعالى فاطم عن البند كفي معضين وكحي وما بعد ما في قولك فاذ لك بزيد في
فعل في المظهر في الأصل كانه بصوت تخط وكاني بصوت البناء لم يكن في حذف الفعل وزيد في البناء مسئلة
وعم فوم ان كان قد نصب الحرفين والشد واكان اذنيه اذا شوقا فادمة او فلما اخف فقبل الحرفين وف
محكان ومثل هذا الرواية تحال اذنيه ومثل الرواية فادمة او فلما اخف بالفتاح من غير ثوبين في ان الاسماء
مشاء وحذف التون للضرورة وقبل الخطا فانه وهو ان يوجهه وقد اشدت بحصول الشهد فلحنه ابو عمر
والاصح وهذا وهم فان ابا عمرو في مثل الشهد **كل اسم موضوع** لا يستعمل في افراد المنكر نحو كل
ففي انفة الموت والمعنى الجوع نحو كل اسم في اجزاء المفرد المعرف نحو كل زيد حسن فذا قلت اكلت
لمزيد كانت نحو افراد فان اختلف الوصف في بندي صان لم يجر اجزاء افراد واحد من هنا وجب في قوله غير
الي عمرو وابن كوان كذا لا يطبع الله على كل فله من كبر جبار فيكون في قبضه بكل بعد فله نعم اقر القلوب
كلام كل اخر القلوب يرد كذا واحد با عيا اكل واحد مما قبلها او ما بعدها على ثلثة او جرها ما وجهها با عيا
ما قبلها فاحدها ان يكون بغيا المنكر او معرف فدل على كماله ويجوز انما الى اسم ظاهر في ثلثة لفظا ومعنى
نحو اطمنا شاه كل شاه وقوله وان الذي جاء بقلج دماؤه هو قوم كل القوم في امثال خالد والثاني ان
يكون توكيد المعرف فله الاخص والكوفون او المنكر محدودا وعليها ما فاقا بدتها المعرف ويجوز انما الى اسم
مضمرا في الملوكة نحو مسجد الملائكة كانه فانه في ذلك في حذف الظاهر كقوله كنه فذكرت لك فاجوب

حرف التاء

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the linguistic discussion, possibly focusing on the letter 'Ta' (ت) as indicated by the header.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary or examples.

هذا هو الباب الاول من كتاب...
في بيان...
الذي هو...

ان كل من في الشقوق والارض الى البحر عبد الله احبهم وعدهم عدا وكلامهم يوم القيمة في الوصفا
ان الضمير يعود اليها من خبرها الاضمر اذ كرا على لفظها نحو وكلامهم ايها الابرار وقوله فيما يحبكم عنه بنبيه عم
بالجباي كل من جاع الامرا ليعينه الحديث وقوله كل الناس غدا وقيل بنفسه عنها او موبها كل من واع وكلام
مسلوع عن عنه وكلامه العبد ومن ذلك ان اللفظ البصر الفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا وفي الابرار
حد من مضارضا ما دل على المعنى لا اللفظ اي ان كل افعال هذه الجوارح كان الحكم مسئولا عنه وانما هذا
المضار لان السؤال عن افعال الجوارح لا عن انفسها وانما اللفظ ضمير كان راجعا لكل الجوارح ومسئولا عن ضمير
فبكون حسنا الى عنه كما فهم بعضهم وبهذه ان الفاعل فاعبلا لا يفقد مان على علمها واما الفاعل احبهم
فجاء جيبها القسم ليستخرج من كل ضمير راجع الى كل من معناه الجمع وانما صحت عن الاضمار لفظا
فقال ابو جبار يجوز مرعاة اللفظ نحو كل رجل على شاكلته وكلا اخذنا بنبيه ومرعاة المعنى نحو وكل كانوا
ظالمين والضمير ان المقيد يكون مفردا نكرة فيجب الافراد كما لو صحح بالمفرد ويكون جمعا معروفا فيجب الجمع ان
كانت المعرفة لو ذكرت لوجب الافراد ولكن صلا ذلك بنسبها على حال المحذوف فيها فالاول نحو كل رجل على
شاكلته كل امرا لله كل من علم صلوة وسبحه اذ التقيد كل احد والثاني نحو كل له فانون كل من علم الصلوة
وكل ابو داود بن وكل كانوا ظالمين اي كلامهم مسئلة ان الاول في البيانيون اذا وصفت كل في خبر
التي كان التقى موجها الى الشئ خاصة وفاد بمقتضى شئ الفعل البعض الافراد كقولك ما جاء بكل الفوم
ولم اخذ كل الداهم وكل الداهم لم اخذ وقوله ما كل راى الفتى يدعو الى شئ وقوله ما كل ما بة في التبريد
وان وقع التقى خبرها افضل الشلب عن كل من كونه كونه علما فالرد والبيد امسكت له فصور الضلوك في ذلك
لم يكن وقوله في النجم قد اصبح الخمار البديع قد اشكل على فوطهم في القسم الاول قوله قد والله لا يحب كل كحل
فخور وقد صرح الشلوبين في ذلك في بيت في النجم بانه لا فرق في المعنى بين رفع كل وضرب رد الشلوبين
على الجب العافية اذ زعم ان بينهما فرقا والخوفا قال البيانيون والجواب عن الابرار ان دلالة المعنى هو انما يقول
عليها عند عدم المتعاض وهو هنا موجود دل الدليل على خبر الاختيار والخبر مطلقا الثانية كل في
نحو كل من رزقوا منها من ثم رزقا فالاواض نحو على الظرف بانفاق وناصبها الفعل الذي هو جواز المعنى
مثل فالوا في الابرار وجانبها الظرف من جهة ما فانها محتملة لوجهين احدهما ان يكون حرفا مصدرا والجملة
معد صلة فلا محالة والاصل كل وف في ظرف شعير معني المصد بماء والفعل انما يتبع الزمان اي كل
وف في كما اتبع عن المصد الصريح في جنك خفوف النجم والثاني ان يكون اسماء نكرة لا يجزى وقت فلا محالة
على هذا التقدير وف في الجملة معد في موضع خفض على الصفة فيحتاج الى تقدير غايد منها اي كل وف

هذا هو الباب الاول من كتاب...
في بيان...
الذي هو...

هذا هو الباب الاول من كتاب...
في بيان...
الذي هو...

هذا التركيب من حيث ضعف الالف في نحو عجبنا فان ما اسم والاصل ما افترى القضا الذي قد
قوله يا ايها الرجل ان ايا موصولة والمعنى يا من هو الرجل فان هذا العائد لم يلفظ بالفاء وهو بعد
عندك ايضا القول سيق في نحو من طوبى واضرب بيدك اكثر ان طوبى لاكثر لان من ضمير المصد وحذف
متر وضرب اي ضرب الضرب فان فلك فقد قالوا ولا سيما زيد بالرفع ولم يقولوا فط ولا سيما هو زيد فلك
كل واحد سئل وامر بالالف والحد وبذلك ينال ان منها سئل ومنه ان من اطلاق ما على الواحد من يعقل
وحذف العائد للرفع بالابتداء مع ضمير الصلة والوجه الاول ان يكون كذا في الماضي بعد نحو كل ما اضيق حلوا
بذلك انهم كل الاضطرار وشوا في كلامهم عليه فلا يرفعون فومرهم فامرهم ولا يكلمونهم بالغفرهم جعلوا وان ماء
المصدر الموصوفين شرط من حيث المعنى من هذا الجنب والجنبين احدهما من مذهب على الاخرى ولا يجوز ان يكون شرط
مثلهما فاما فعل الفعل امر ان تلك غائبة فلا تدخل عليها اداة التعميم وانما لا ترفع بمعنى الزمان على الاصح ولذا قلنا
كل السند عينك فان زني فمضارع فكل فمضارع على الظاهر ولكن ناصبها محذوف مدلول عليه بالذو
في الجواب ليدل على المدح ولو وقع بعد الفاء لما استكمل ذلك على وجهه فوالفعل لا يترك ان كافي ذلك
مرفوع بالابتداء وان جملة الشرط والجزء خبرها وان الفاعل دخل في الخبر كادخلت في نحو كل رجل ياتي فادهم
فذا في الكلام حدث ضمير اي كمال السند عينك فنه فان زني فمضارع بعد ليربط الصفه بموصوفها والخبر
مبتدأ لا فاعل ابوحنا وقولنا ما مدفع بان لم يسمع كل في ذلك الا مضبوط ثم تلا الايات المذكورة واستدل قوله
وقول كل اجشاش واجشاش مكانك مخدري وشيخي وليس هذا ما التخصيص لا يلبس فيه فامتنع من العمل
كلا وكلاما مفرقا لفظا

متشابهان معناه مضافان ابد اللفظ ومعنا الى كمال واحد مع فاعله
على اثنين اما بالتحقيق والتصحيح نحو كلنا الجنين ونحو واحد هما او كلاهما او بالتحقيق لا اشترط نحو كلانا فان
ناشتركة بين الاثنين والجماعة وبالجملة كقوله ان الخبر للشرط وكذا ذلك وجه وجعل فان ذلك حقيقة
في الواحد واشبه بالاشبه على معنى وكلاما ذكر على احد هاهنا فوله تعالى فاصبح لا يكرم عوان بين ذلك
وقولنا كمال واحد اخر من قوله كلا اخي وحليتي واحد في عضا فانه ضمير لا نادرة واجاز ان لا يشارك
اضافها الى الغير بشرط تكريرها نحو كلاي وكلاهما احسن واجاز الكون في واحد منها الى التكرير المخصوص نحو كلا
رجل من عندك احسن فان الرجلين قد تخصصا بوصفهما بالظرف فحكوا كلنا جارا بين عندك مقطوعا
بهما الى تارك الغزل ويجوز مرعاة لفظ كلا او كلنا في الافراد نحو كلنا الجنين لئلا يكلما او مرعا معناه
وهو قبل وقد اجتمع في قوله كلاهما حين جدا الجري بينهما فلا قلنا وكلاهما هاهنا الى ومثل ابوحنا

هذا التركيب من حيث ضعف الالف في نحو عجبنا فان ما اسم والاصل ما افترى القضا الذي قد
قوله يا ايها الرجل ان ايا موصولة والمعنى يا من هو الرجل فان هذا العائد لم يلفظ بالفاء وهو بعد
عندك ايضا القول سيق في نحو من طوبى واضرب بيدك اكثر ان طوبى لاكثر لان من ضمير المصد وحذف
متر وضرب اي ضرب الضرب فان فلك فقد قالوا ولا سيما زيد بالرفع ولم يقولوا فط ولا سيما هو زيد فلك
كل واحد سئل وامر بالالف والحد وبذلك ينال ان منها سئل ومنه ان من اطلاق ما على الواحد من يعقل
وحذف العائد للرفع بالابتداء مع ضمير الصلة والوجه الاول ان يكون كذا في الماضي بعد نحو كل ما اضيق حلوا
بذلك انهم كل الاضطرار وشوا في كلامهم عليه فلا يرفعون فومرهم فامرهم ولا يكلمونهم بالغفرهم جعلوا وان ماء
المصدر الموصوفين شرط من حيث المعنى من هذا الجنب والجنبين احدهما من مذهب على الاخرى ولا يجوز ان يكون شرط
مثلهما فاما فعل الفعل امر ان تلك غائبة فلا تدخل عليها اداة التعميم وانما لا ترفع بمعنى الزمان على الاصح ولذا قلنا
كل السند عينك فان زني فمضارع فكل فمضارع على الظاهر ولكن ناصبها محذوف مدلول عليه بالذو
في الجواب ليدل على المدح ولو وقع بعد الفاء لما استكمل ذلك على وجهه فوالفعل لا يترك ان كافي ذلك
مرفوع بالابتداء وان جملة الشرط والجزء خبرها وان الفاعل دخل في الخبر كادخلت في نحو كل رجل ياتي فادهم
فذا في الكلام حدث ضمير اي كمال السند عينك فنه فان زني فمضارع بعد ليربط الصفه بموصوفها والخبر
مبتدأ لا فاعل ابوحنا وقولنا ما مدفع بان لم يسمع كل في ذلك الا مضبوط ثم تلا الايات المذكورة واستدل قوله
وقول كل اجشاش واجشاش مكانك مخدري وشيخي وليس هذا ما التخصيص لا يلبس فيه فامتنع من العمل
كلا وكلاما مفرقا لفظا

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

هذا هو الكتاب الأول من كتابي في بيان حقائق الدين والخلق...
والله اعلم بالصواب

وخواصه ايات فان كان له الخوف وقلوب هذا الشعب للحيث قولك ادم لك ما لم يذم في الثالث الملك بخوله في
السموات وخلق الارض وعضهم يستغنون عن كل الاخصا عن كل المعسرين الاخرين ومثل له بالامثلة المذكورة
وخوها وبرجها في ثقلها الاشرار وانما اذا قبل هذا المال الزيد للمسجد ثم القول بانها للاخصا مع كون
زيد قابلا للملك لئلا يلزم استعجال الشئ في معنيه فعدوا اكثرهم من جهة الرابع المملك نحو هب لنهدا بنينا
الخامس من المملك نحو جعل لكم من انفسكم ازواجا الشئاس الثعليل كقولهم يوم يحقرن للعداى مطبني
وقوله تعالى لا يلاف في ريش وغلغلها بقلع بعد واو قبل بما قبله اي جعلهم كصف اكل لا يلاف في ريش
بانهما في مصنف في سورة واحدة وضعفان جعلهم كصف اكل كان لكفرهم وجرائم على البيت في مثل مغلغل
نقله لا اعجبوا وقوله تعالى وانما جعل حبلا لاجل الخيل وقران خروا واذا اخذ الله من عباده
التائبين ما ائبكم من انما في حكمته الاية اي لا جعل الهلك اياكم بعض الكتاب الحكمة ثم لم يجمع مصداقها معكم
لثومين به فامضت به فها هو اللام تعليلها وغلغلها بالحبوب الخور على الانسان في الظرف كما قال الاعشى عوز
لا تنفرو و يجوز كون ما موصولا اسمها فان قلت فابن الطاهر في ثم جاءكم رسول فاجوابان فامعكم موافق ما
ائبكم مكانه قبل فصار وقد ضعف هذا القلة خوفا له وانما الذي في رحمة الله اطعم وفد به حج بان التوالى
بشاع فيها اكثر او ما فرانه البافين بالفخ فاللام لام التوطيد وما شرطها واللام للاكيد وما موصولة
اي الذي ائبكم وهي مفعولة على الاول ومبتدأ على الثاني ومن ذلك فانه منخر والكتك وجعلناهم
امم طيعة من باقرنا الى اصبر وابكر اللام ومنها اللام الثانية في نحو ما الزيد لعمرو وغلغلها بمجدوف وهو
محل مجلبة مستقلة اي دعوا لعمرو واسم هو حال من المشاي الى مدعوا لعمرو فعلان ولم يطلع ابر عصفو
على الثاني فنقل الاجماع على الاول ومنها اللام الداخلة لفظا على المضاع في نحو واكثرنا اليك الذكرا
لثنتين للتأني وانضاب الفعل بعد ما بان مضمر بعدها وفا لعمرو بان مضمر او بكم مصدره مضمر
خلاف السجدة وان كنت اول باللام بطريق الاشارة خلافا لاكثر الكوفيين ولا يها التباينة ما عر ان خلافا
لغلب لك اظهرا ان فقول جنبك لان نكر منى بل قد يجب في ذلك اذا قرنت الفعل بالاخويل لا يكون للتا
عليكم محبة لئلا يحصل النقل بالنف التباين في جاز ابو الحسن سئل عن القسم بلام في جعل من خلقه فوالله
لكم بوضوكم فقال المعنى بوضوكم قال ابو علي وهذا عندك اول من ان يكون متعلفا بخلقهم والمقسم عليه
محمد وفا والسند ابو الحسن اقلت قد في قال بالله خلقه لتغنى عن الناء اجمعا والجماعه يابون هذا
القسم مما يجاب بالحكمة وبرون البيت لغنى بفتح اللام ويون الناكيد وذلك على الغنى فزان في حذف
اخر الفعل لاجل النون اذا كان بالثاني كقولهم واكن علينا تقصو بعد جدة طاب الله في ذلك

هذا هو الكتاب الأول من كتابي في بيان حقائق الدين والخلق...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الأول من كتابي في بيان حقائق الدين والخلق...
والله اعلم بالصواب

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely providing commentary or additional examples related to the main text.

واجاب عصفور وجماعه بان ضعف التماس الحذف فعوى بعد اللام واقصر اوجبا على ان هذا الجواب
وفيه نظر لان اللام المقوية زائدة كما تقدم وهو لا يقولون بالزيادة فان قلت وايضا فان اللام لا يدخل
في نحو زيد اضرب مع ان الناصب لم يحد فلت لما ذكر في اللفظ ما هو عوض منه كان بمنزلة ما له محذوف فان
قلت وكذلك حرف التندا عوض من فعل التندا فلت كما هو كالعوض ولو كان عوضا لنبه على جرحه ثم انه
ليس بلفظ الحذف فلم يثبت له من كل وجه وزعم الكوفون ان اللام في المستعاقبة الاسم وهو الواصل
بالان بعد ثم حدثت ههنا اللفظ واحد الالفين لا الفاء الساكنين واسندوا بقوله في نحو جند السكا
منكم اذا الداعي المشوب لا بالالف فان الحجاز لا يقتصر عليه اجيب بان الاصل ما قوم لا فراد ولا نفر فحذف ما بعد
لا النافية والاصل لا الفلان ثم حدث ما بعد الحذف كما يقال الا فاعمال الا فاعمالوا والافاعلوا
مكتبة اذا قيل بالزبد يفتح اللام فهو مستغنى فان كثرت فهو مستغنى الاجله والمستغنى احد وفان
فيل بالالف الحامل الوجهين فان قيل بالالف عند ابن جوي اجازها في قوله فباشوق ما البقي وبالي من التوحي
وباد مع ما اسحق وبالف ما اصف وقال ابن عصفور الصواب ان مستغنى الاجله لان لام المستغنى متعلقة بادعو
فيلزم تعدد فعل الضمير المضل الى ضمير المضل وهذا لا يليق بغيره لان لا يربى على غلق اللام بها كما تقدم وبالا
بضمير كما لا يخفى اذ علم في المثال في نحو وهذا علي شجاع هو لازم لا يربى على غلق اللام بها كما تقدم وبالا
ان لام العمر متعلقة بفعل محذوف تقديره لا عول العمر ويبلغ له ههنا ان يرجع الى قول ابن السكيت ان غلظها
باسم محذوف تقديره لا مدعو العمر وانما ادعى وجوب التقدير لان العامل الواحد لا يصلح بحرف واحد من
واجاب ابن الصانع بانها مختلفة فان معناه نحو هب لك دينار النصف **مكتبة** زاد واللام في بعض المعاني
المستغنى عنها كما تقدم وعكسوا ذلك فحذفوها من بعض المفاعيل المستغنى عنها كقولهم تيمموا طهرا عوجا
والعمر قد زناه منازلا واذا كالمهم او زبونه مخبرون وقالوا وهب لك دينار او صدك طبيا وجنبتك
ثم قال ولقد جنبتك لكو او عسا فلا وقال في غلامهم ثم نادى اظلم اصبدا كرم حمارا وقوله اذا قالت
حلام فاضوها في رواية جماعة والمشهد فاضوها التثنية في التثنية لم يوفوها احدا من التثنية
واقول هي ثلثة اقسام احدها ما بين المفعول والفعل وهناك يغلق بمذكور وضابطها ان يقع بعد فعل مجزئ
او اسم فضيل مفعول مجزئ او بغض فقولنا احببنا ما احببنا ما احببنا فان قلت لفلان فانت فاعل الحب والبغض هو
مفعولها وان قلت لفلان فلا بحر بالعكس هذا شرح فاقاله ابن السكيت ان هذا اللفظ في معاني
ايضا لما بينا وقد مضى في موضع التثنية والثالث ما بين فاعله غير مفعوله وما بين مفعوله غير مفعوله
بفاعله ومجرب كل منهما اما غير معلوم ما قبلها او معلوم ولكن استغنى ابان بقوله للبيان وتوكيده و

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing further examples and explanations.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the discussion or providing further examples and explanations.

واللام في ذلك كله متعلق بمحذ ومثال اللبنة للفقو سببا الزيد وجد عماله هذه اللام ليست متعلقة
بالمضد ولا بفعلها المتعدي لانها متعديان ولا هي مفوتة للعامل الضعيف بالفرعية ان قد انما المضد او
بالترام المحذ ان قد انما الفعل لان لام التقوية صالحة للسقوط وهذه لا تسقط لاقبال سببا زيدا ولا جديعا
ابا خلا فلا لا بالحاجبة كره في شرح المضل ولا هي وحفوظها صفة المضد فيعلق لا استغنى لان الفعل
لا يوصف فلا اما افهم فاما هي لام مبينة للمدح او علة ان لم يكن معلوما من سببا او غيره او موكدة للبيان
ان كان معلوما وليس قد في المحذ وفي معنى كازعم ارجع فقول ان يتعد بنفسه بل التفتت ارا في ان يربط بين
على ان هذه اللام ليست متعلقة بالمضد لان لا يجوز في زيد سببا انه ان يضاف بداهة امل محذوف على شرطه
التفسير لو قلنا ان المضد حال محل الفعل دون حرف مضدي يجوز تقديم معمول عليه فيقول زيد اضربا لا
الضمة للمثال ليس محذولا ولا هو من جملته واما يجوز بعضهم في قوله ظلي والذين كرهوا فاقسم لكم اني
في موضع نصب على الاستغناء فوهم وقال ان في ذلك في شرح باب التثنية من كتاب التسهيل اللام في سببا المتعلق
بالمضد وهي للتبيين في هذا طائف لا هم اذا اطلقوا القول بان اللام للتبيين فانما هو بدون هنا
انما متعلق بمحذ واستوى للتبيين ومثال اللبنة للفاعلة سببا زيدا ووجهها فانها في معنى خسرانك
فان في هذا ما لا يبدأ فاللام وحجوها خبر محذوف والواقع ولا يبين بعد تمام الكلام فان قلت فيلزم وج
فصلب الاول ودرع الثاني لم يخرج الفاعل للمدح لعل في اللام في الاول يبين واللام المحذوف
لغيره واختلف في قوله ابعدا كذا انكم انما امم وكنتم ابا وعظما انكم اخرجون ههنا ههنا سببا نوعا
فصلب اللام انما في هذا فاعل ومفعول الفاعل ضمير مشعر راجع الى العت او الاخراج فاللام للتبيين ومفعول ههنا
مبتدأ بمعنى الجيد والجار والمجرور خبر ما قوله تعالى فان ههنا لك ههنا فاعلها مفعولها سببا نوعا
مفعولها ومكسورة او مضمة ههنا اسم فعل فاعلها مفعولها ماضى ههنا فاللام متعلقة به كما يتعلق
مبدا الوتر بوجوه بل ماضى امر بمعنى اخرج ونحوه فاللام للتبيين اي ارا ذلك او اقول لك اما من
فرا ههنا مثل حيث هو فاعلها مفعولها ههنا فاللام متعلقة به واما من قرا ذلك لكر جعل الناصب الخاطب
فاللام للتبيين مثل ما مع اسم الفعل ومعنى ههنا يبين انفرادها الا انه مضد لها بدليل قد اوردت فلا وجه
لانكار الفاعل مفعولها الظاهر مع شونها وانجاهها ومجمل انها اصل فانه ههنا ههنا سببا نوعا وبالجملة
يفتح الناب يكون على ابدال الهمزة فتكتب الظاهر ان طامن قول المتنبى لولا مقارفة الاحباب ما
وجدت لها السبا الى ازا حاسبا لاجار ومجرور متعلق بوجد لكن فيه تعكس الفعل الظاهر في ضمير المضل
كقولك ضمير زيد ذلك منع فينتج ان يقدح صفة في الاصل سببا لافاد عليه حنا خلا من كان في

واللام في ذلك كله متعلق بمحذ ومثال اللبنة للفقو سببا الزيد وجد عماله هذه اللام ليست متعلقة
بالمضد ولا بفعلها المتعدي لانها متعديان ولا هي مفوتة للعامل الضعيف بالفرعية ان قد انما المضد او
بالترام المحذ ان قد انما الفعل لان لام التقوية صالحة للسقوط وهذه لا تسقط لاقبال سببا زيدا ولا جديعا
ابا خلا فلا لا بالحاجبة كره في شرح المضل ولا هي وحفوظها صفة المضد فيعلق لا استغنى لان الفعل
لا يوصف فلا اما افهم فاما هي لام مبينة للمدح او علة ان لم يكن معلوما من سببا او غيره او موكدة للبيان
ان كان معلوما وليس قد في المحذ وفي معنى كازعم ارجع فقول ان يتعد بنفسه بل التفتت ارا في ان يربط بين
على ان هذه اللام ليست متعلقة بالمضد لان لا يجوز في زيد سببا انه ان يضاف بداهة امل محذوف على شرطه
التفسير لو قلنا ان المضد حال محل الفعل دون حرف مضدي يجوز تقديم معمول عليه فيقول زيد اضربا لا
الضمة للمثال ليس محذولا ولا هو من جملته واما يجوز بعضهم في قوله ظلي والذين كرهوا فاقسم لكم اني
في موضع نصب على الاستغناء فوهم وقال ان في ذلك في شرح باب التثنية من كتاب التسهيل اللام في سببا المتعلق
بالمضد وهي للتبيين في هذا طائف لا هم اذا اطلقوا القول بان اللام للتبيين فانما هو بدون هنا
انما متعلق بمحذ واستوى للتبيين ومثال اللبنة للفاعلة سببا زيدا ووجهها فانها في معنى خسرانك
فان في هذا ما لا يبدأ فاللام وحجوها خبر محذوف والواقع ولا يبين بعد تمام الكلام فان قلت فيلزم وج
فصلب الاول ودرع الثاني لم يخرج الفاعل للمدح لعل في اللام في الاول يبين واللام المحذوف
لغيره واختلف في قوله ابعدا كذا انكم انما امم وكنتم ابا وعظما انكم اخرجون ههنا ههنا سببا نوعا
فصلب اللام انما في هذا فاعل ومفعول الفاعل ضمير مشعر راجع الى العت او الاخراج فاللام للتبيين ومفعول ههنا
مبتدأ بمعنى الجيد والجار والمجرور خبر ما قوله تعالى فان ههنا لك ههنا فاعلها مفعولها سببا نوعا
مفعولها ومكسورة او مضمة ههنا اسم فعل فاعلها مفعولها ماضى ههنا فاللام متعلقة به كما يتعلق
مبدا الوتر بوجوه بل ماضى امر بمعنى اخرج ونحوه فاللام للتبيين اي ارا ذلك او اقول لك اما من
فرا ههنا مثل حيث هو فاعلها مفعولها ههنا فاللام متعلقة به واما من قرا ذلك لكر جعل الناصب الخاطب
فاللام للتبيين مثل ما مع اسم الفعل ومعنى ههنا يبين انفرادها الا انه مضد لها بدليل قد اوردت فلا وجه
لانكار الفاعل مفعولها الظاهر مع شونها وانجاهها ومجمل انها اصل فانه ههنا ههنا سببا نوعا وبالجملة
يفتح الناب يكون على ابدال الهمزة فتكتب الظاهر ان طامن قول المتنبى لولا مقارفة الاحباب ما
وجدت لها السبا الى ازا حاسبا لاجار ومجرور متعلق بوجد لكن فيه تعكس الفعل الظاهر في ضمير المضل
كقولك ضمير زيد ذلك منع فينتج ان يقدح صفة في الاصل سببا لافاد عليه حنا خلا من كان في

[illegible]

المان واخنا كذلك انما المعنى سبلا مسلوكة الى واحدنا والى سبيلها وجه قريب هو ان يفسر بجعل اللام كالحا حضا
 ويكسر اللام مضاعفا اليها ويكسر الباء اللها واللام بالاسم شمس بشي يبيع الناس يكون اقام الله في
 لا فوا له الجا و الله هو الله **واما اللام العاملة للجر** فهي اللام الموصولة للطلب حركة الكسر
 وسلم يفتيها واسكنها فاعبد الواء والفاء اكثر من غيرها فليست بحسبها ولو من الواو في غير ذلك
 ثم كسبوا في فرائض الكوفيين وفالون والبرج في ذلك مد على مر فال خاص بالشعر لا فرق في انقضا اللام
 الطلبي للجر من كسر الطلبي من الخوليفون وسعير من سجنه اور عا خوليفض علينا ريك الما سكا فوالك لمن
 سكا ورك ليفضل فلان كذا اذا لم نزل الاستعلاء عليه كذا الواو خرجت عن الطلبي في غير كالتى اذ ربا و يصح بها
 لجر نحو من كان في الضلالة فليد له الخي مد النبوا سبيلنا او لخل خطا باكم اى مد ونخل والهند يد نحو
 من سنا فليد كسر وهذا هو معنى الامر اعلموا اما شمس واما البكر فاجبا انبأهم ولهم معا فبكون فيحمل
 اللامان منه التعليل فيكون ما بعد هما مضوبا وانتهى به فكون حيز وما وبعين الثالث في اللام المتناسية في
 اكثر من مكان فخرج بذلك ان يكون اللام الاو كذلك فيكون ان ما بعد هما فسوف يعلمون واما ولجاءكم
 في الاكل فبين من السكون اللام في لا الطلبي في غير السكون اليهم وكسر اللام وهو مخوذة في لا التعليل لانه
 فيجلب اليهم وهذا التعليل اما هو مضطوع على طبل اخر مضيد من المعن لان قوله وانبأه الاخبيل في هك وتور
 عنا وانبأه الاخبيل للهك والنور ومثله ان انبأه اليها انبأه اليه الكواكب خطا لان المعن اخلطنا
 كواكب السماء لانها نيرة وحفظا واما متعلق بفعل مستوحا الى لجر اهل الاخبيل لما انزل الله انزل
 شله وخلق الله السموات والارض بالحي والنجري كل قبس في النجر خلفها وقوله سبحا وتعالى وكذلك نرى
 وهم مملكون السموات والارض وليكون من الوافين اى اربنا فلك قوله تعالى هو على هين ولخلة اية
 فنام اى خلفناه من غير ان كان منفع فعل الطلبي علا خطا استعجى اللام بصيغة اصل غالبا نحو
 اعد ومجبالا ان استعجى الفاعل نحو لغس مجا جى او الخطا بنحو لغس زيدا وكلاهما نحو لغس زيد مجا جى
 دخول اللام على اصل المنكامل قبل سواء كان المنكامل مفرا بنحو قوله على السلا فو موافا اصل يكلام معه غير كقوله
 على قال الذي كف للذي اربنا من النبوا سبيلنا ولخل خطا باكم وافل منه نحو طافى فعل الفاعل المخاطب
 ان جماعه فزيد الذي كف نحو اوى الحديث لناخذ واصطافا وفد جند في اللام في الشعر بنفى علمه كقوله
 لا اسطلمت بقلبي فمد لي ولكن يكن الحزمك يصبى وقوله حمز فدا نفسك كل نفس اذا ما ضمت
 على غبالا اى ليكن ولقد والنيال الوبال ايدك الواو المقنونة مثل نفوى منع المبر حذف اللام وبقا
 الما حتى في الشعر قال في البيت الثاني افر لا يعرف فانه مع اخيه لان يكون مد عا لفظ الخبر مثل غير الله

الباب الأول

اقول
رضلحقوا الخي فوفوا
و هو بالاضاء والاضاف
وا حترز بن شاذل الكلب من مثل غلام
القوم كلهم الجوعول فانه كلاب
فيه كوكب ان وبعث
لما في

منه السلام على من لا ينال

انفس اولادنا
انفس اولادنا
انفس اولادنا

فانما هذا هو الحق الذي لا ريب فيه

[Faint handwritten notes at the bottom left corner.]

منه القرف
في الاول والاعقاب
ولم ازل
مع المراءيه
وقوعه في حال
الرجوع

نفسه را در آن عالم می بیند و می گوید که این همان نفس من است که در آن عالم بودم.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ان
مکمل ہو

Digitized by

[illegible]

نكسر حواشي الحديث، التاخذ وامضافكم ولأننا نقول غرضنا خوارم واضربوا واضربوا واضربوا كما نقول في
الحج من ولأن البناء المبرك كونه بالحديث ولأن المحققين على أن الفضائل لا تشاء مجردة عن الزمان كعبث افهم
وفلتا خاوعا، كونه ناسا من ذلك فعلا لا بال، مجردة عن الزمان، غرضها عند نقاش العلم والحق ولا يمكن

ادعائك في حقهم لا تسب لخال الغيهم من لا يحق فبشكل فعلية وإذا دعيت أن أصله لهم كان الدال على الانقضاء
للأم لا الفعل وإنما الأمر الغلبة العامة منسجج أحد هذا الأم الأبد أو فابد في الأمر أن يؤكد
مضيقا إلى بطلان خلافه أو إقرارا في الكمال أو عدمه في المضيق المضاعف للام

بما ان لا يكون مسبباً فلو كان مجهول حالاً لزم نقض الفعل في الوجود على ما علم مع انه اثره والجواب
الحكاية في الامور الالهية فانها لا تكون مسببة بل هي مسببة

وَقَدْ بَرَأَ الْجَنَّةَ كَمَا نَزَلَ هَبْوا مَرْدُودًا بِنَفْسِهِ خَدَّ الْفَاعِلِ لِأَنَّهُ نَزَلَ هَبْوا عَلَى نَفْسِهِ بِمَا مَضَى
وَنَدَّ خَلَّ بِإِنْفَاقِهِمْ فِي مَوْضِعَيْنِ أَحَدُهُمَا الْمَبْدَأُ لِحَوْلَا لَمْ تَسُدَّ هَبْ وَالثَّانِي سَعْدَانِ وَنَدَّ خَلَّ فِي هَذَا الْمَبْدَأِ

عليه منتهى ما يقدره اسم حنان على شمع الدماء والاصراع سبها في سحابة رباب حجاب وظرف حواء على
خافي عظم وعلى ثلثة رايخا في احد ما الماضي الحامد حنان زيد العبد نفقوا ولعم الرجل فالر ابا الحسن
وجهه ان الحامد يشبه الاسم وخالفه المحب والتماني الماضي المرفون بقدر فاله المحب ووجهه ان قد قرب

لما صعد إلى المحل فبسط الصانع السبيل لاسم وحاله في ذلك خطاب يحمل مع خواصه وفلا اذا قبل ان
يبدل الفداء فهو جواب القسم مقدّم الثالث لما ضل النص الحجة من فدا جاز لا الكسب وهما على الضار فدا
للمجهر وقالوا انما هذا لام القسم فوعد فعل القلب فيجوز ان علمت ان زيدا الفاءم والضو الكسر عندهما

اختلف في دخولها في غير ذلك على اثنين احدهما خبر المبتدأ المقدر نحو لافام زيد بقضه كلام جماعة الجوز
في امثلة في الحاج لاجلام الابدان يحجب معها المبتدأ الثاني الفعل نحو لافام زيد فاجاز ذلك لان ذلك في المثال
غيرها واداء الفعل المضارع الجامد نحو لبس ما كانوا يعملون وبعضهم المصنف المفرن بقدر نحو ولقد كان

[illegible]

باب في بيان الحاجة وهو ايضا قول الرختي في تفسير قوله تعالى فَمَنْ حَمَلَ لَاحِدَ الْعَرْشِ الْغَمَرِ
على السبيل او الخبر قال في الامم هي الام الابتداء دخل على سبيل احد وف ولو قبل هذا الام القسم لا يخلو

[illegible]

الكتاب الاصل

[illegible]

الحج والعمرة

[illegible][illegible]

طعاما لكل واحد منهم بدل الدين ما لا يقع من ذلك الوارد في الشرط لا يشترط أن يتم يومئذ محضر
فصل ان زيد القام اوله فمور اللام جواب ضم مقفلا لام الأبد اذا دخلت عليها علمت مثالا ففست
فمنها وان قلت لغذاء فاوله لامي لام الأبد اوج بجب كسرها وعندك ان الامر محتمل ان فصل ان اخففت
ان نحو وان كانت الكبر ان كل نفس كما علمها حافظ فاللام عند سببها والاكثر لا بد من الأبد اذا دخلت
لنوكيد النسب في الخطاب للفرق بين ان المخفف من القبلة وان النافه وطنا صان لا تضر بعد ان كان
جاء في اللام الا ان بدل ليل على ضد الأبد كقراءة في جاء وان كل ذلك امتناع الجواز الذي لا يكسر اللام اى
الذي وكفوله اكنث فاضى نحو يوم بيلكم لولم نوا وبعده غير نودج وبجبت كما مع نقى الخبر كقوله ان نحو
لا يخفى على من يصحح وان هو لم يعد خلافا معاند وعم ابو على ابو الفتح وجاء عن اللام على لام الأبد
اجلب للفرق فال ابو الفتح قال ابو على طنت ان فلانا نحوى محسن سمعته يقول ان اللام التي تصحح المخففة
هي لام الأبد اقله اكثر نحو بجد على هذا انتهى وجهه الى على خطا على الاضطر نحو ان زيد القام
وعلى مضو الفعل اللوغر عن ناصبه نحو وان وجدنا اكثرهم لفا سفيهن وكلاهما لا يجوز مع السند وعدم
الكوفون ان اللام في ذلك كله بمعنى الا وان قبلها نافية واسند او على محي اللام للاستئنا بفعوله
استئنا بان نلنا العبد عزته وما اناب الى علاج سودان وعلى فوهم يقال قد علمنا ان كنت لموصنا بكسرها
لان النافه مكسوة دائما وكذا على قول سبجوك لان لام الأبد تغلق الغامل عن العلم اما على قول الى على
والى الفتح فيفتح القسم الثالث الاما الزائد وهو الذي اخله في خبر السند في نحو قول الجلسر
لجوز شهرته وفيه الاصل لم يحوز في خبر النافه كقراءة سبجوك جبر الا انهم لم ياكلوا الطعام فيفتح للمعنى
وفي خبر لكن في قوله ولكن من جبال العبد ولا يجوز اللام مقسما بعد ان المفتوح خلافا للبر ولا بعد
لكن خلافا للكوفين ولا اللام بعد اللام الا مبتدا خلافا لهم وفي اللام ان اللام ابتدا على الاصل
لكن اني فحدثت من غير ان التحقيق في نون لكن كذلك لثقل الجماع الاموال على ان مافي قوله وما انابان
اعلاج سودان استقامها وتم الكلام عند انابان ثم ابتدا لمن اعلاج بقوله من اعلاج وفيه ايضا خبر زال في قوله
في خبر ما النافه وهذا المعنى عكس المعنى على القولين السابقين وما زيد فيه ايضا خبر زال في قوله
وما زلت مرسل الى ان عرفنا الكلام ابا المفصوح بكل مراد وفي الفعل الثاني لا رى في قول بعضهم ان ذلك
لشائى ونحو ذلك قبل في مفعول بدعوم من قوله على يد عولم خبره اقرب من يقع وهذا امر ودلان
زيادة هذه اللام في غايه السند فلا يلحق بغيره من الشرط عليه مجموع مما قبل في اللام في هذه الاكثر
فولان احدهما هذا وهو انما زائد وقد بينا ضا دة والثاني انها اللام الأبد وهو الصحيح ثم اخلف

[illegible]

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الاسم لا يخلو عن اللفظ...
هذا هو الوجه الثالث في بيان ان الاسم لا يخلو عن اللفظ...
هذا هو الوجه الرابع في بيان ان الاسم لا يخلو عن اللفظ...

التي ليس فيها المركب فيد على الشجر والخراج اذ عاين اسم لا غير الغامض وان ثلث ثوبين للتخفيف
مثل الارجل عند الفل الجرم في قوله جرم ان لم النار والنعوذ عند الابد من كذا الا ح في كذا فث
من او في قوله صر لي رد اي ليل الامر كما وصفوا ثم اسيد اما بعد وجوم فعل الاسم ومعنا وجوب ما بعد
فاعل وفال فوم لا زائدة وجوم وما بعد فعل فاعل كما قال في قوله الفل بمان لا لا في اول الكلام
ومعنا التبع في ذلك الثالث ان ارتفاع خبرها عند ايراد اسمها نحو لا رجل قائم بما كان مرفوعا بمنزل
دخولها لانها باو هذا قول مستبعد وخالفه الاخفش والاكثرون في خلافه من الجواب ان ارتفاعها
اذا كان اسمها عاملا والراجح ان خبرها لا يفتقد على اسمها ولو كان ظرفا او مجرورا او انما من ان يجوز مرعا
عليها مع اسمها قبل مضي الخبر ويجوز رفع الغنة المعطوف من نحو لا رجل ظريف بها ولا رجل لمرأ
فيها والسناس ان يجوز العاوه اذا تكررت نحو لا حول ولا قوة الا بالله فليح الا اسمها من وضعها والعاوه لا
بهم بانحلاف نحو قوله ان محلا وان من محلا فلا محيد من الغنة الساج ان يكثر حذف خبرها اذا علم خوفها لولا
ضرب فلا فون في غير ذلك كروح الثالث ان يكون عاملا على اللفظ كقولهم صيد عن نهر انما البيت انما بقدرها
مهملة والرفع بالابتداء لانها ح واجبة النكر او في ظرف نحو ازر في الشجر لا هذا لا مخالف للذين من ثلث اوجه
احدها ان علمها قبل حتى ان غان ليرى وجود الثالث ان ذكر خبرها قبل حتى ان الخراج لم يطف به فادع
انها انما عمل في الاسم خاص من خبرها مرفوع وورده قوله نعر فلا شئ على الارض بافيا ولا وزد ما مضى
وافيا واما قوله نضرنا اذ لا صاحب غير خاذل فنون حصنا بالكمال حصينا فلا دليل فيه كانوا من بعضهم
لا حتم لان يكون الخبر محذوفا وغير مستلثا الثالث انما لا تعمل الا في النكرات خلافا لابن جني والشجر
وعلى ظاهره فوطا قول النابغة وحلت سواد الفل لا انا باعنا سواها ولا في جمها من الخراج وعليه في المتن
قوله اذ الجود لم يزد وخلاصا من الاذى فلا الحمد مكسوبا لا المال بافيا متبليا اذ قيل لا رجل
في الدار بالفخ يعين كونها نافية للجنس وبها في ثابته بل امر وان قبل بالرفع تعين كونها عاملة على
الذين اشنع ان يكون مهملة ولا النكرات كما سبنا واحتمل ان يكون نفي للجنس وان يكون نفي للوحد وبها
في ثابته على الاول بل امر او على الثاني بل جلال او رجال غلط كثير من الناس فرعوا ان العاملة
عمل ليس لا يكون الا نافية للوحد لا غير وورده عليهم نحو قوله نعر فلا شئ على الارض بافيا البيت اذ قيل لا
رجل ولا امرأه في الدار بوضعها المحتمل كون الاولى عاملة في الاصل عمل ان ثمة الغنة لتكرارها فانكون
ما بعد هاء مرفوعا بالابتداء وان يكون عاملة على اللفظ فيكون ما بعد هاء مرفوعا بها وعلى الوجهين
فالظرف خبر عن الاسم ان قبلت لا الثانية لتكرار الاولى ما بعد هاء معطوفا فان قبلت الاولى

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان الاسم لا يخلو عن اللفظ...
هذا هو الوجه السادس في بيان ان الاسم لا يخلو عن اللفظ...
هذا هو الوجه السابع في بيان ان الاسم لا يخلو عن اللفظ...

البايع الأول

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible]

في بيان ما حذف من القرآن الكريم من غير أن يترك ما كان له من المعنى في كلام العرب
والله اعلم بالصواب

الأصل في هذا الكتاب حذف ما كان له من المعنى في كلام العرب من غير أن يترك ما كان له من المعنى في كلام العرب
والله اعلم بالصواب

في بيان ما حذف من القرآن الكريم من غير أن يترك ما كان له من المعنى في كلام العرب
والله اعلم بالصواب

الكتاب الأول

[illegible]

نعم يصح الجواب في قوله تعالى ادخلوا مساكنكم الآية اذ يصح ان يدخلوا الايجاصم ويصح ايضا النهي على حدة
او يترك ههنا واما الوصف في مكانه ههنا ان تكون الجملة حالا اي ادخلوا غير محطوبين التوكيد بالنون على
هذا وعلى الوجه الاول سماعي على النهي في اسوق لا في فاضلا الطالبين للجزء من كونها مقيد للنهي
سوا كان الشخص كما تفكرام للشيء نحو ولا يفتي الفضل بئس كما كونها للادغام مقول على بنا لا نواخذناو
قول الشاعر يقولون لا تبعدوهم بدو فتيان واما مكان البعد الا مكانا وقول الاخر فلا تشل يد فلنك عجز
فانك لم تضل في فضلنا ومجمل النهي والدغافل الفزدون اذا ما خرجنا من بيتك فلا تعد بها ابدا ما دام منها
الجزء اى العظم البطن كونها للالاناس كقولك نظيرك غير مشغل عليك لا تفعل كذا وكذا الحكم اذ اخرج عن
الطلب لغيره كانه يد في قولك لولدك او عبدك لا تطعمه ولعل اصل الالف في الخبر الفعل بعد هذا لام الاخر
عليها الف خلافا لغيره ولا هي بالنافع والخبر بلا امر مفيد من خلافا للسهل في الثالث لا بالزائدة الداخلة
في الكلام مجرد نفوذه وتوكيد لا نحو ما منعك انزراهم مضلوا ان لا يتبعن وامنعك ان لا تسجد ونوحك في الكفر
ما منعك ان تسجد ومنعك ان لا يجلس اهل الكتاب على اجسادهم وقوله ولا يتبعن اليهود الحبش واليهود اعوانا عن
غافل وقوله في جوده لا البخل واستجابته نعم من في لا يمنع الجوفان له وفعلك زوايه من نصب البخل واما
من خفضه فلا جند اسم فضا الاله او يدب اللفظ وشرح هذا المعنى ان كلمة لا تكون البخل وتكون للكرم وقد
انما اذا وضعت بعد قول الفاعل اعطوا او هل يطعم كانت البخل وان وضعت بعد قوله امتنع عطاك او اخر مني
نواله كانت للكرم وقيل هي غير الزائدة ايضا في رواية الضيق لك على ان جعل اسمها مفعولا والبخل بدل منها فالف
الخراج وقيل لا مفعول به البخل مفعول لاجله اي لكره البخل نحو سيبويه الله لكم ان تضلوا اي كره البخل
وقيل ابو علي في الجند قال ابو الحسن في العربية جوده البخل وجعلوا لاحتواء النهي وكما اختلف في لا في هذا
البيت نافية ام زائدة لا كذلك اختلف في معنى مواضع من الشتر بل احدها قوله تعالى لا اتم يوم القيمة فقبله
نافيه واختلف هو لا في منفيها على قولين احدهما انه شتر في نفسه وهو ما حكي عنهم كثيرا من انكار البعث فقبل
لم ليس الامر كذلك ثم استوفى القسم فالواو اما في ذلك لان الفرق كله كالسؤال الواحد وهذا يدل كره الشتر
في سورة وبذلك جوابه في اخرى نحو وقالوا انما الذي قيل عليكم لانكم انتم الجحيم فاجاب ما انت بغيره وبذلك الجحيم
والثاني ان منفيها اتمم ذلك على ان يكون اخبارا لا انشا وخياره التخييري قال المعنى في ذلك انه لا يتم
بالشي الا اعظاما لم يبدل ليل فلا اتمم بمواضع الجحيم وانفسهم وتكلموا وعظمهم وكان قبل ان اعظاما بالاشيا
بكل الاعظام اي ان يسخن اعظاما فوق ذلك وقبله وانداه واختلف هو لا في فانداهما على قولين احدهما
انما زبدت لوطيته ويحسد النهي الجواب في النقدي لا اتمم يوم القيمة لا يكون سدا ومثله قال اوريل

من النظر في قوله تعالى ادخلوا مساكنكم الآية اذ يصح ان يدخلوا الايجاصم ويصح ايضا النهي على حدة
او يترك ههنا واما الوصف في مكانه ههنا ان تكون الجملة حالا اي ادخلوا غير محطوبين التوكيد بالنون على
هذا وعلى الوجه الاول سماعي على النهي في اسوق لا في فاضلا الطالبين للجزء من كونها مقيد للنهي
سوا كان الشخص كما تفكرام للشيء نحو ولا يفتي الفضل بئس كما كونها للادغام مقول على بنا لا نواخذناو
قول الشاعر يقولون لا تبعدوهم بدو فتيان واما مكان البعد الا مكانا وقول الاخر فلا تشل يد فلنك عجز
فانك لم تضل في فضلنا ومجمل النهي والدغافل الفزدون اذا ما خرجنا من بيتك فلا تعد بها ابدا ما دام منها
الجزء اى العظم البطن كونها للالاناس كقولك نظيرك غير مشغل عليك لا تفعل كذا وكذا الحكم اذ اخرج عن
الطلب لغيره كانه يد في قولك لولدك او عبدك لا تطعمه ولعل اصل الالف في الخبر الفعل بعد هذا لام الاخر
عليها الف خلافا لغيره ولا هي بالنافع والخبر بلا امر مفيد من خلافا للسهل في الثالث لا بالزائدة الداخلة
في الكلام مجرد نفوذه وتوكيد لا نحو ما منعك انزراهم مضلوا ان لا يتبعن وامنعك ان لا تسجد ونوحك في الكفر
ما منعك ان تسجد ومنعك ان لا يجلس اهل الكتاب على اجسادهم وقوله ولا يتبعن اليهود الحبش واليهود اعوانا عن
غافل وقوله في جوده لا البخل واستجابته نعم من في لا يمنع الجوفان له وفعلك زوايه من نصب البخل واما
من خفضه فلا جند اسم فضا الاله او يدب اللفظ وشرح هذا المعنى ان كلمة لا تكون البخل وتكون للكرم وقد
انما اذا وضعت بعد قول الفاعل اعطوا او هل يطعم كانت البخل وان وضعت بعد قوله امتنع عطاك او اخر مني
نواله كانت للكرم وقيل هي غير الزائدة ايضا في رواية الضيق لك على ان جعل اسمها مفعولا والبخل بدل منها فالف
الخراج وقيل لا مفعول به البخل مفعول لاجله اي لكره البخل نحو سيبويه الله لكم ان تضلوا اي كره البخل
وقيل ابو علي في الجند قال ابو الحسن في العربية جوده البخل وجعلوا لاحتواء النهي وكما اختلف في لا في هذا
البيت نافية ام زائدة لا كذلك اختلف في معنى مواضع من الشتر بل احدها قوله تعالى لا اتم يوم القيمة فقبله
نافيه واختلف هو لا في منفيها على قولين احدهما انه شتر في نفسه وهو ما حكي عنهم كثيرا من انكار البعث فقبل
لم ليس الامر كذلك ثم استوفى القسم فالواو اما في ذلك لان الفرق كله كالسؤال الواحد وهذا يدل كره الشتر
في سورة وبذلك جوابه في اخرى نحو وقالوا انما الذي قيل عليكم لانكم انتم الجحيم فاجاب ما انت بغيره وبذلك الجحيم
والثاني ان منفيها اتمم ذلك على ان يكون اخبارا لا انشا وخياره التخييري قال المعنى في ذلك انه لا يتم
بالشي الا اعظاما لم يبدل ليل فلا اتمم بمواضع الجحيم وانفسهم وتكلموا وعظمهم وكان قبل ان اعظاما بالاشيا
بكل الاعظام اي ان يسخن اعظاما فوق ذلك وقبله وانداه واختلف هو لا في فانداهما على قولين احدهما
انما زبدت لوطيته ويحسد النهي الجواب في النقدي لا اتمم يوم القيمة لا يكون سدا ومثله قال اوريل

فانك لم تضل في فضلنا ومجمل النهي والدغافل الفزدون اذا ما خرجنا من بيتك فلا تعد بها ابدا ما دام منها

الْبَابُ الْأَوَّلُ

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فوله
ورد بانها لا شراد
لنك صدر الخ اول لا
شك ان الزادة دخت صدر
في مثل كجند درم لول مشع
ذلك بالقبائل

علا
ولا
علا

نهادنی منہا
صدر ابا و آفر خوار
کتاب الفصیح علی الماحض

فإنه لا بد من أن يكون له في نفسه قوة ودلالة على

عندئذ قالوا يا رسول الله انزلنا
على الوجه الذي نزلنا عليه

عقیده خان اراداد حضرت
پس از ذکر اجازت از آنجا
فرموده و بعد از آنکه

منه الى قول الرازي

نصف حجم

نہ بافاذا حبیب لا نافیہ
نہ بافاذا حبیب لا نافیہ

ان فاسد باطل هم قوله والا

سورة الاحقاف

فقد اخذ بان هذا قول آخر

قول الذی یزعم الزجاج

المعاني في الجواهر
قوله والله اعلم
الحمد لله رب العالمين

وغيره ولا يؤمنون بالخطاب
في قراءة ابن عليم وعمره

و بالفتنة في دارة
لها فتنة
سنة

قوله
منه نسخ
الفرقة ما في الكتاب

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال
كانت الجحش والفاطمة تباينة فأنزل

Digitized by Google

بمؤخره حتى يحكموا وقوله لا وابل ابنه العاصي لا بدعى القوم الى ان يروا بقوله نعم لا ائتم بهذا المبكر
 الاية فانه جواب مثبت وهو قد خلفنا الاكث في كبد ومثله فلا ائتم بموافيق النبوة الايات والثاني انها
 زبدت بحرف التوكيد ونفوية الكلام في قوله لا ائتم اهل الكتاب ويد بايها الايراد لذلك صلا بل حشا
 بين مشبهين كما ان زيادة ما وكان كذلك مخوفيا ^{سورة الاحزاب} اي ان تكونوا ابد لكم الموت ويخوز يدكم فاضل
 فذلك لان زيادة الشيء تعيد اطره كونه اول الكلام فبها لا تحسنا برفا واوطد انقول بزيادة في نحو
 فلا ائتم برب المساروي والمغار ^{سورة الاحزاب} فلا ائتم بموافيق النبوة لو فوعها بين الفاء معطوف ما خلا ومن هو احتيا
 ابو علي بن المقفد من ان القرآن كاسنوا الواحد الموضع الثاني في قوله تعالى قل نالوا ائتم ما حرم ربكم عليكم
 ان لا تشركوا به شيئا فقبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا
 بعبارة الذي مضى بان لا يحرم ربكم صلا وعلمكم مغلق بحرف هذا هو الظاهر واجاز الزجاجة كونها مستقفا
 مضى بحرف والجملة حكمية بان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا قبل ان لا تغفروا
 الكوفون بحرف على غلق بحرف وفي ان وما بعدها اوجه احدها ان يكون في موضع نصب لا هو ما وذلك
 على انها موصولة استقفا مبتدأ لم يقترن البدل بغير الاستقفا الثاني ان يكون في موضع رفع خبر هو
 محمد وفا جازها بعض العرب في علمها فلا زائدة فالله الشجر الصوا انها تافيه على الاول اذ على
 والثالث ان يكون الاصل ابن لا كذلك لا الشر كوز لا لانهم اذا سمي عليهم وسأهم ما احل الله تعالى
 لهم فاطاعواهم اشر كوالا نام جعلوا غير الله غيبته والرابع ان الاصل اوصيكم بان لا تشركوا بابل ان و
 يا اولاد ابراهيم انا معنا و اوصيكم بالوالدين وان لا تخافوا منكم و اوصيكم بربكم وعلى هذا الوجه في هذا
 ومن الحجر والخامس ان التقيد ائتم عليكم ان لا تشركوا في فعل اوله عليه بتقديم اجاز هذه الوجة
 لثلاثة الزجاجة والسادس ان الكلام قد تم عند حرم ربكم ثم ابدى عليكم ان لا تشركوا وان محسوبا بالوالدين
 خطا وان لا تقتلوا ولا نفر بواضعكم على هذا اسم فعل بمعنى التروا وان في الوجة الستة مضى ولا في
 لا وجه الا اربعة الاخير تافيه والسابع ان مفسر بمعنى اي لا تافيه والفعل محرم لا منصوب وكان قبل
 لا تشركوا به شيئا واحسوا بالوالدين احسوا وهذا الوجه الاخير اجازها البر شجرى الموضع الثالث
 قوله تعالى وما اشرككم بها انما اجاب ان لا يؤمنون فبين فزع المنة فقال قوم منهم الخليل والفارسي لا زائدة
 الا لا كان عذرهم الى الكفار وروى الزجاجة بانها تافيه في زائدة الكسرية في ذلك في طائفة الفتح وقبل لا
 تافيه واختلف الفاعلون بذلك فقال الخامس حذف المعطوف لانهم يؤمنون وقال الخليل في قول آخر
 ان معنى اهل مثل اب السوا انك تشري لنا شيئا ورجع الزجاجة وقال انهم اجعوا عليه وروى الفارسي

[illegible]

اول
والله اعلم
بما نزلنا من
الكتاب وما كنا
نظرون

والله اعلم
بما نزلنا من
الكتاب وما كنا
نظرون

والله اعلم
بما نزلنا من
الكتاب وما كنا
نظرون

بلى الا حبله ممتك على دونه جندل حفايح سلك سلك البشا اوزفا اليها صمد من جانب الفضايح
وقوله لا يلفك الرجلك لا مظهر خلق الكرام ولو تكون عدبا وقوله تعالى ولتجر الذين لو تروا
من خلفهم ذرية ضعفا خافوا عليهم اي ولتجر الذين ان شارفوا ان يتركوا وانما اولنا الله بمشارفة
الله لان الخطاب للأوصياء وانما ابوجه اليهم قبل الله لانهم بعد اموات ومثله لا يؤمنون به حتى في
العدا بلى لهم اي حتى لشارفوا ورويت وبشار بوجه الان بعد فناءهم بغنة وهم لا يستحقون واذا رآهم ثم
خافهم لم يكن حجبهم ثم بغنة وهم لا يستحقون ويحجل ان يحلل الله في حجبهم فاذا رآهم لم يكن حجبهم
فلا يؤمنون عدا باخو وان يروا كسفا من السما ايضا يقولوا سحاب مكرهم او يعنفون من عدا با ولا يؤمنون
واضاهم وعلمنا ما يكون اخذهم بغنة بعد رؤيتهم ومن لك كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت احي انا
فلا رج حصوره واذا طلقه البشا فكيف اكلهم فمستوهم لان بلوغ الاجل انقضا العدة وانما الامسا
فيله وانكر الخلق في فقهه على التبرجحي لولا العلق في المستقبل في لطف الانقول لو يقولون زيد
فهم مطلق كما يقولون لك مع ان وكذا لك انكره بدل الدين بمالك وزعم ان انكار ذلك قول اكثر المحققين
فالغاية ما في ادلة من انبئ لك ما جعل شرط اللوم مستقبل في نفسه معني مستقبل وذلك لا يفي
امتناع فيما مضى لا امتناع غيره ولا يجوز الاجماع لو عا عاهد فبما من الضمان في كلامه في موضع
احد ما نقله عن اكثر المحققين فاما لا تعرف من كلامهم انكار ذلك بل كنهم من سالك عند جماعته منهم
انكوه والثاني ان قوله وذلك لا يلفك الى اخره مقتضا ان الشرع يمنع امتناع الجواب الذي فيه هو غير
من مثلي الامتناع فاما ان الجواب هو الامتناع الشرع له واحد صرح بخلاف ذلك الا ان الخلق
وابن الخبز فاما ابن الخلق فانه قال في امالي ظاهر كلامهم ان الجواب امتنع لامتناع الشرع لا لم يكن كونه
مع ولا يقبلون لولا حروف امتناع لوجوب المنع مع لولا هو الثاني قطعاً فكذا يكون موطئ لوضع هذا
القول لان انقضا السبيل بدل على انقضا سبيل مجاز ان يكون ثمة استبا اخر وبدل على هذا لو كان
فيما لطف الا الله لنفسك فانها مستوفى العدة في الاطعمة بامتناع الفسا لامتناع الاطعمة لا لخرقها والتمس
من سبيل امتناع هذه الاطعمة ولا لخرقها بل من سبيل امتناع الاطعمة بامتناع الفسا لامتناع الاطعمة لا لخرقها
في الاطعمة لان المراد بالفسا فسا نظام العالم عن جالس ذلك جاز ان يفعله الا له الواحد جاز ان يفعله
وهذا الذي قاله خلاف المشاهد في مثل وجبتي اكرهك خلاف ما في اعراب عباد ادم والدين
فان المعنى انقلب على بصره ولا خلاف ولا ابن الخبز فانه من ابن الخبز جند وعل كرامه عند سبيل
البحث معه وقوله ان المقصود نفي العدة لا نفي الفسا مسلم ولكن في لك اعراض على قال ان حروف امتناع

والله اعلم
بما نزلنا من
الكتاب وما كنا
نظرون

هذا هو الكتاب الأول من كتاب...
في بيان...
والله اعلم بالصواب

اشترطنا في كتابنا هذا على رعاياها...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الأول من كتاب...
في بيان...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الأول من كتاب...
في بيان...
والله اعلم بالصواب

ضار عنها السهل والجبل واختلف في قول لو انتم تملكون فضل من الاول والاصل لو تملكون فحذف
الفعل الاول فنقص الضمير فمل من الثالث اي لو كنتم تملكون ورد بان الميم بعد لو حذف كان في
معافضل الاصل لو كنتم انتم تملكون فحذف واو فيه نظر للمع بين الحذف والتوكيد والراجع نحو قوله لو تغير الماء
حلفي شرف كنت كالفصل بالما والعضاض وفوله لو في ظهيرة احلام لما عروا دون الذي انما ان
وبمضي واختلف فيه ففضل محمول على ظاهره وانما الحذف لا يثبت ولها استندوا كما قبل قوله ففضل الضمير
للمجيئ شفعهم او قال القادسي هو من النوع الاول والاصل لو شرف حلفي فمؤثر فحذف الفعل اوله والمبتدأ
اخر او قال الشنقي ولو لم الفيد في شق واحد من السهم فاعين من خط كات ففضل الحذف لا يمكن ان يثبت ولو
الفي فلم واقول ومن نصب فلم وفعله واما حجب والاضحية بنقله ولو لا لست فلما كما بقدره في نحو زيدا
حسبت عليه الرفع بنقله ففضل لعل المعطوف ولو حصل فلم او ولو لم فلم كما لو اوفى قوله اذا ابن ابي
موسى بل لا يثبت فيه رفع ابنا ان الفيد انما بلغ وعلى الرفع يكون الفيد في صفة للظلم ومن الاول فيجوز على
كل حال مغلفته بالفتحة لا يثبت لو فوعنه جزئها ما النافذ وقد علق في بيت لان مثل ذلك يجوز في الشعر كقول
وشعر عن فضلك ما استعذنا المستعذرة الثانية يقع ان بعد ما ذكر نحو لو انهم امنوا ولو انهم صبروا ولو انهم
كذبنا عليهم ولو انهم فعلوا ما يوعظون به ولو انما استعمل في معيشته وموضعه عند الحجج مع فقال سبوا
بالابتداء او لا يحتاج الى خبر لانهما على المسند المسند اليه اخضعت من بين ساكنين ما يؤول بالانتم بالرفع
بعد لو كما اخضعت له بالانصب لادن والحين بالانصب لان قبل على الابدان والخبر محذوف ففضل
بقدر مقدم ما اي لو ثواب انما انهم على حد وابنه فلم انما جازا او قال ابن عصفور بل بقدر مقدم ما او
لم يثبت له انما انهم في مؤخر اعبدا ما قوله عندك اصطبار واما ان في يوم التوى فلو جحد كما يبرهن
وذلك لان لعل لا يقع هنا فلا يشبهه ان للوك قد اذاعت بالتي مجتهد لعل فالاولى ان يثبت مؤخر
على الاصل اي لو انما انهم تذبذب في زهاب ورد الزاج والكوفون الى ان في الفا عليه والفعل مقدم
بعدها اي لو ثبت انهم امنوا رجحان فبما انما لعل على الاختصاص بالفعل فالزخري في جرح يكون
خبر فعل البكون عوضا من الفعل المحذوف في هذا ابن الحاجب غير بقوله تغلق لو ان ما في الارض
من شجرة اكلهم وفالوا انما ان ذلك في الحاشي المشق لا الجامد كالذي في الاثر وفي قوله ما الطيب العيش لو
لو ان الفيد حجر فبقوا الحوادث عنوه هو معلوم وقوله ولو انما اعصفوره لحسنها مسوون ذلك وعصبها
واذا ما ورد ابن مالك قوله هو لا يثبت جاسما مشقفا كقوله لو ان جاسما من الفلاح ادر كم ملاعب
الرماح وقد وجد ابني التنزيل في مع الحفره اسم مشقفا ولم يثبت له طما الزخري كما لم يثبت له

ففضل الحذف لا يمكن ان يثبت ولو
الفي فلم واقول ومن نصب فلم وفعله
حسبت عليه الرفع بنقله ففضل لعل
موسى بل لا يثبت فيه رفع ابنا ان
كل حال مغلفته بالفتحة لا يثبت
وشعر عن فضلك ما استعذنا
كذبنا عليهم ولو انهم فعلوا ما
بالابتداء او لا يحتاج الى خبر
بعد لو كما اخضعت له بالانصب
بقدر مقدم ما اي لو ثواب انما
لم يثبت له انما انهم في مؤخر
وذلك لان لعل لا يقع هنا
على الاصل اي لو انما انهم تذبذب
بعدها اي لو ثبت انهم امنوا
خبر فعل البكون عوضا من الفعل
من شجرة اكلهم وفالوا ان ذلك
لو ان الفيد حجر فبقوا الحوادث
واذا ما ورد ابن مالك قوله هو
الرماح وقد وجد ابني التنزيل في

في كلام ابن مالك ما وجدته في المتن من قوله لو انما انهم تذبذب في زهاب ورد الزاج والكوفون الى ان في الفا عليه والفعل مقدم بعدهما اي لو ثبت انهم امنوا رجحان فبما انما لعل على الاختصاص بالفعل فالزخري في جرح يكون خبر فعل البكون عوضا من الفعل المحذوف في هذا ابن الحاجب غير بقوله تغلق لو ان ما في الارض من شجرة اكلهم وفالوا ان ذلك في الحاشي المشق لا الجامد كالذي في الاثر وفي قوله ما الطيب العيش لو لو ان الفيد حجر فبقوا الحوادث عنوه هو معلوم وقوله ولو انما اعصفوره لحسنها مسوون ذلك وعصبها واذا ما ورد ابن مالك قوله هو لا يثبت جاسما مشقفا كقوله لو ان جاسما من الفلاح ادر كم ملاعب الرماح وقد وجد ابني التنزيل في مع الحفره اسم مشقفا ولم يثبت له طما الزخري كما لم يثبت له

الناس والاولاد

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

الان يكون كونا مطلقا كالوجود والحسب فيجب حذره وكونا مشبها كالقيام والقعود فيجب ذكره ان لم
يعلم نحو قولهم ما حدثوا عهدا بالاسلام طهت الكعبة ويجوز الامر ان علم وزعم ابن السخري
ان من كره وكولا افضل الله عليكم وهذا غير متعين يجوز ان يقال بالفضل والحق جماعا من اطلق
وجوب حذف الخبر المعرف في قوله في صفة سيفه بنسب العرب منه كل غضب فلولوا الغد عسكه اسكنا
ولم يحذف لاختلاف تقديره بسبب ان الاصل ان عسكه ثم حذف ان وارفع الفعل انما
بسبب جملة معترضه وقبل يحمل الزحال من الخبر المحذوف وهذا مردود بفعل الاختصاص انهم لا يذكرون
الحال بعد ما لا نرى خبره المعنى وعلى الابدان الاعراض والحال عند من قال يخرج ايضا قولك المراه
قوله الله لولا الله لم تكن عوالمه لزعزع عرشه من الجوانب وزعم ابن الطرازي ان جواب لولا ابداهو خبر
المبتدأ وورد انه لا رابط بينهما واذا اول لولا مضمرة فحذف ان يكون ضمير رفع نحو لولا انتم لكانا ميتين
وسمع فلما لولا لولا لولا خلافا للبر ثم قال يستوي في الجوهري جارة للضم مخضه بركا انخر
حق الكاف بالظاهر ولا يخلق لولا لشيء وموضع المجرور بها رفع بالابتداء والخبر محذوف قال لا يختص
الضمه مبتدأ ولولا غير جارة ولكنهم انما هو الضمير المختص عن المرفوع كما عكسوا اذا قالوا انا كائن لا
انت كانا وقد اسلفنا ان التباين انما وقع في الضمير المتصله تشبها بالاسماء الظاهره في الاستقلال
فانما عطف عليه اسم ظاهر نحو لولا ان وزعم ابن الطرازي لا يختص الظاهر التالى ان يكون للتخصيص
والعرض فيجوز ان يضارع او ما في رواية نحو لولا لا يستغفرون الله ونحو لولا اخرجه الى اجل قريب فان
بها ان التخصيص طلبت تحت واذا عاج والعرض طلب بلان ونادى والتاثير ان يكون للتوبيخ والتشديد
فيخص بالناح نحو لولا جارا واعلى باربعه مائة فلولا لاصبرهم الذي لا يخجل وامر بدور الله فربا الهمة
ومنه وكولا ان يستغفروا فلم الا ان الفعل اخبره لولا اعد ثم قول النحويين لولا ساعد من مردوا لم
يورد ان يخبرهم على اربعين وفي المستقبل بل المراد بوجههم على انك عدو للماخو انما قال عدوون على
الحال فان كان مراد النحويين مثل الحسن وفدا فضلك من الفعل باز واذا معولين لم يوجبه شرطية
معترضه فالاول نحو لولا ان سمعتمو فلم فلولوا ان جأهم باسنا فصرعوا والتاثير والتاثير نحو لولا اذا
بلغت الحلفوم وانتم حبيبتن نظرون ونحو انتم لبيتمكم ولكن لا تصبرون فلولوا ان كنتم عقيدين بينين
ترجعونها المغفور بها لرجوع الروح اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير موبين وحالكم انكم كشاهدون
ذلك ونحو انتم الى المحض منكم بعلمنا او بل لا تذكروا ولكنكم لا تشاهدون ذلك لولا التاثير تكرار
للاولى الرابع الاستغفار نحو لولا اخوفى الى اجل قريب لولا انزل اليه ملك فانه الهوى واكثرهم

الان يكون كونا مطلقا كالوجود والحسب فيجب حذره وكونا مشبها كالقيام والقعود فيجب ذكره ان لم
يعلم نحو قولهم ما حدثوا عهدا بالاسلام طهت الكعبة ويجوز الامر ان علم وزعم ابن السخري
ان من كره وكولا افضل الله عليكم وهذا غير متعين يجوز ان يقال بالفضل والحق جماعا من اطلق
وجوب حذف الخبر المعرف في قوله في صفة سيفه بنسب العرب منه كل غضب فلولوا الغد عسكه اسكنا
ولم يحذف لاختلاف تقديره بسبب ان الاصل ان عسكه ثم حذف ان وارفع الفعل انما
بسبب جملة معترضه وقبل يحمل الزحال من الخبر المحذوف وهذا مردود بفعل الاختصاص انهم لا يذكرون
الحال بعد ما لا نرى خبره المعنى وعلى الابدان الاعراض والحال عند من قال يخرج ايضا قولك المراه
قوله الله لولا الله لم تكن عوالمه لزعزع عرشه من الجوانب وزعم ابن الطرازي ان جواب لولا ابداهو خبر
المبتدأ وورد انه لا رابط بينهما واذا اول لولا مضمرة فحذف ان يكون ضمير رفع نحو لولا انتم لكانا ميتين
وسمع فلما لولا لولا لولا خلافا للبر ثم قال يستوي في الجوهري جارة للضم مخضه بركا انخر
حق الكاف بالظاهر ولا يخلق لولا لشيء وموضع المجرور بها رفع بالابتداء والخبر محذوف قال لا يختص
الضمه مبتدأ ولولا غير جارة ولكنهم انما هو الضمير المختص عن المرفوع كما عكسوا اذا قالوا انا كائن لا
انت كانا وقد اسلفنا ان التباين انما وقع في الضمير المتصله تشبها بالاسماء الظاهره في الاستقلال
فانما عطف عليه اسم ظاهر نحو لولا ان وزعم ابن الطرازي لا يختص الظاهر التالى ان يكون للتخصيص
والعرض فيجوز ان يضارع او ما في رواية نحو لولا لا يستغفرون الله ونحو لولا اخرجه الى اجل قريب فان
بها ان التخصيص طلبت تحت واذا عاج والعرض طلب بلان ونادى والتاثير ان يكون للتوبيخ والتشديد
فيخص بالناح نحو لولا جارا واعلى باربعه مائة فلولا لاصبرهم الذي لا يخجل وامر بدور الله فربا الهمة
ومنه وكولا ان يستغفروا فلم الا ان الفعل اخبره لولا اعد ثم قول النحويين لولا ساعد من مردوا لم
يورد ان يخبرهم على اربعين وفي المستقبل بل المراد بوجههم على انك عدو للماخو انما قال عدوون على
الحال فان كان مراد النحويين مثل الحسن وفدا فضلك من الفعل باز واذا معولين لم يوجبه شرطية
معترضه فالاول نحو لولا ان سمعتمو فلم فلولوا ان جأهم باسنا فصرعوا والتاثير والتاثير نحو لولا اذا
بلغت الحلفوم وانتم حبيبتن نظرون ونحو انتم لبيتمكم ولكن لا تصبرون فلولوا ان كنتم عقيدين بينين
ترجعونها المغفور بها لرجوع الروح اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير موبين وحالكم انكم كشاهدون
ذلك ونحو انتم الى المحض منكم بعلمنا او بل لا تذكروا ولكنكم لا تشاهدون ذلك لولا التاثير تكرار
للاولى الرابع الاستغفار نحو لولا اخوفى الى اجل قريب لولا انزل اليه ملك فانه الهوى واكثرهم

ان يكون كونا مطلقا كالوجود والحسب فيجب حذره وكونا مشبها كالقيام والقعود فيجب ذكره ان لم
يعلم نحو قولهم ما حدثوا عهدا بالاسلام طهت الكعبة ويجوز الامر ان علم وزعم ابن السخري
ان من كره وكولا افضل الله عليكم وهذا غير متعين يجوز ان يقال بالفضل والحق جماعا من اطلق
وجوب حذف الخبر المعرف في قوله في صفة سيفه بنسب العرب منه كل غضب فلولوا الغد عسكه اسكنا
ولم يحذف لاختلاف تقديره بسبب ان الاصل ان عسكه ثم حذف ان وارفع الفعل انما
بسبب جملة معترضه وقبل يحمل الزحال من الخبر المحذوف وهذا مردود بفعل الاختصاص انهم لا يذكرون
الحال بعد ما لا نرى خبره المعنى وعلى الابدان الاعراض والحال عند من قال يخرج ايضا قولك المراه
قوله الله لولا الله لم تكن عوالمه لزعزع عرشه من الجوانب وزعم ابن الطرازي ان جواب لولا ابداهو خبر
المبتدأ وورد انه لا رابط بينهما واذا اول لولا مضمرة فحذف ان يكون ضمير رفع نحو لولا انتم لكانا ميتين
وسمع فلما لولا لولا لولا خلافا للبر ثم قال يستوي في الجوهري جارة للضم مخضه بركا انخر
حق الكاف بالظاهر ولا يخلق لولا لشيء وموضع المجرور بها رفع بالابتداء والخبر محذوف قال لا يختص
الضمه مبتدأ ولولا غير جارة ولكنهم انما هو الضمير المختص عن المرفوع كما عكسوا اذا قالوا انا كائن لا
انت كانا وقد اسلفنا ان التباين انما وقع في الضمير المتصله تشبها بالاسماء الظاهره في الاستقلال
فانما عطف عليه اسم ظاهر نحو لولا ان وزعم ابن الطرازي لا يختص الظاهر التالى ان يكون للتخصيص
والعرض فيجوز ان يضارع او ما في رواية نحو لولا لا يستغفرون الله ونحو لولا اخرجه الى اجل قريب فان
بها ان التخصيص طلبت تحت واذا عاج والعرض طلب بلان ونادى والتاثير ان يكون للتوبيخ والتشديد
فيخص بالناح نحو لولا جارا واعلى باربعه مائة فلولا لاصبرهم الذي لا يخجل وامر بدور الله فربا الهمة
ومنه وكولا ان يستغفروا فلم الا ان الفعل اخبره لولا اعد ثم قول النحويين لولا ساعد من مردوا لم
يورد ان يخبرهم على اربعين وفي المستقبل بل المراد بوجههم على انك عدو للماخو انما قال عدوون على
الحال فان كان مراد النحويين مثل الحسن وفدا فضلك من الفعل باز واذا معولين لم يوجبه شرطية
معترضه فالاول نحو لولا ان سمعتمو فلم فلولوا ان جأهم باسنا فصرعوا والتاثير والتاثير نحو لولا اذا
بلغت الحلفوم وانتم حبيبتن نظرون ونحو انتم لبيتمكم ولكن لا تصبرون فلولوا ان كنتم عقيدين بينين
ترجعونها المغفور بها لرجوع الروح اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير موبين وحالكم انكم كشاهدون
ذلك ونحو انتم الى المحض منكم بعلمنا او بل لا تذكروا ولكنكم لا تشاهدون ذلك لولا التاثير تكرار
للاولى الرابع الاستغفار نحو لولا اخوفى الى اجل قريب لولا انزل اليه ملك فانه الهوى واكثرهم

النبا والآل

[illegible]

لا يذكره والظاهر ان الأولى الحزن وان الثانيه مثل لولا جاءوا عليه باربعه شهاد وذكر المهرى ان لها ثمانية
مكون بمنزلة لو وجعل من فلو لا كانت منزلة اشتقت منها ايمانها الاقوم بولس والظاهر ان المعنى على التوبيخ
فلا كانت منزلة واحدا من المهرى الم ملكة ثابت عن الكفر قبل محو العتاة فمعها ذلك هو نفس الإخض
والسكاة والفراو على عيسى والخاس وبوبه وان انى عبد الله فلا وبان من هذا المعنى النفى لان التوبيخ
يقضو على الوقوع وقد يهون ان الرخصه في قل بانها النفى لقوله والاسئنا انقطع بمعنى لكن ويجوز
كونه مضادا للجاء ومعنى النفى كان قبل ما امنه لعله اذا اراد ما ذكرنا وطنا فان الجاء في معنى
النفى ولم يقل لولا النفى وكذا قال في فلو لا اذ جاءهم باسنا اضربوا معنائى الضرع ولكن حتى بلوا
لفسادهم لم يكن لهم عند ذك الضرع الاعنادهم وشوة قلوبهم وعجايبهم باعناهم ثم نزل الشيطان
طهم انتهى فان اخرج محجج للمهرى بان فرمى بضمب قوم على اصل الاسئنا ورضه على الابدال فاجواب ان
الابدال يقع بعد ما فيه راحة النفى لقوله عاف غيبرا النوى والوند فرمى لما كان غير مجزى لم يبق على
حاله واراد من هذا ان بعضهم فشر بواضيه لا قليل منه لما كان شر بواضيه في معنى فلم يكونوا من قبل
من شربه فلهذا في بوضه ذلك البدل في غير الموجب حج من الضرب فدا جمعة السبعه على الضرب
الاقوم بولس فدل على ان الكلام موجب لكن فيه راحة غير الايجاب كما في قوله غير الا النوى والوند فلهذا
ليس من ايساره الواضه في مخوفه الا وحيث اسما الاجبا فقلنا لولا باننا عن شغل لان هذا كلنا
بمنزلة قولك لولم والجوارح وفى اوله باننا عن شغل لربك قبل بل الى الامسا عن الفعل بعد ما على
اضمار ان على حد قولهم سماع بالمعك خبر من ان ثراه لو ما بتملكه لولا يقول لوما زيد لا كنهنا
وفي التبريل لوما ناكثنا بالمالا لكرهه الما فى انها لما ناكثنا لا النقص بزره قول الشاعر لوما الاضنا
للو شاة لكان لى من بعد سخنك رضاك رجاء **لم حرف جر** فى النفى اضنا وقلنا اضنا نحو
لم بلد ولم يولد الا بوزد برقع الفعل بعدها كقوله لولا فوار من من نعم واسراهم يوم الصلبي قام بوزد
بالجارح فقبل ضرره وقال ايضا لك لغزو دعم الحجاب ان بعض العرب يضب بها كفى ان بعضهم لم تشج
وقوله فى اى يوحى من الموت افر ا يوم لم يقيدام يوم قدره وخرجا على الاصل شرحه بفردون ثم
حدفتون الناكثه الخنفه وبقيد الفتحه لبلال عليها وفى هذا استد وان توكيد النفى لم وحدت
النون لغرضه ولا ساكنين وقال ابو الفتح الاصل بقدر بالسكون ثم لما تجاورت الهجره المقنونه والى
الساكنه وفدا جرت العرب بالساكن الجاور للشمس والمخبر جرحى الساكن اعطا الجارح حكم جواره ابدلوا
الهجره الحركه الفا كما تبدل الهجره الساكنه بعد الفتحه جرحى ولزم جهنم فضا قبلها ان لا يقع الا لاف

صنف ابراهيم المكسي ناذو اهل ولايتهم
نظروا علم نورون باكار لاجوا لولا ودا حصر
اجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا
فقد المضاف في وجهه قوله اني من المكون
افترق اقول في هذا لا فرق من الموت ولا في
عنه فانه كل يوم نأبى انا في لاجوا لاجوا لاجوا
ان يكون اليوم الغد في هذا لاجوا لاجوا لاجوا
او يكون اليوم الغد في هذا لاجوا لاجوا لاجوا
لا في هذا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا
فانه لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا
فانه لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا
فانه لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا لاجوا

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لا يقدر عليه وأقول لا ينبغي
معرفة الجواز أن يكون موكفاً عن نفسه
وأنه إنما كان كونه فاصلاً ولو سلم فيكون
الغرض من ذلك وجوب قول الله لا والله لا
يؤمن بالله ولا بما معه من الآيات العظام

الكتاب الأول... لا الداخلة على الجملة الاسمية...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

الوصف هو الذي يوصف به...

لا الداخلة على الجملة الاسمية واجبة التذكير اذا المفعول ولا التفات له في دعوى عدم وجوب ذلك فان الاستفهام... لا الداخلة على الجملة الاسمية واجبة التذكير اذا المفعول ولا التفات له في دعوى عدم وجوب ذلك فان الاستفهام...

الكتاب الأول... لا الداخلة على الجملة الاسمية...

كتابنا اى ان مخلوق من امر لك الامر هو الكتاب فما معنى شيء وان وصلنا الى موضع خفض بل لا فناء والفتح انفسهم
بمنزلة في خلق الانسان من اجل جعل اكثر عجلة كان خلقها وادعم الشجر اوابن خروف فبقها ابن مالك محروبا
ونقله عن شيوخنا ما معنى الشيء والامر وصلنا لمبدأ والظفر خبر والجملة خبران ولا يحصل
للكتاب معنى على هذا التقيد والثالث ان يكون نكرة مضمرة مع الخبر وهي نوعان احدهما الاستغناء
ومعناها اى شيء نحو ما هي الوفا وما لك يمينك يا موسى قال موسى ما جئت به الشجر وذلك على فائدة
الى عمر الشجر على الالف في امبدأ والجملة بعد ما خبر الشجر اما بدل من ما وهذا خبر بالاستغناء
وكانه قبل الشجر جئت به واما تقيد به هو الشجر هو واما من قرأ الشجر على الخبر فاموصولة والشجر خبرها
ويقوبه فرائد عبد الله ما جئت به شجر ويجوز حذف الفاء الاستغناء اذا جرت وابقاء الفتح ولها
عليها خوف في المرو على وقال فلذلك لا السوف قد طال مكثهم فحذف نحو من العناء المطول وربما شغبت
الفحة الالف في الحذف وهو مخصوص بالشجر كقوله بابا الاسود لم خلقني طي وطارات وذكره علماء
حذف الالف لفرق بين الاستغناء والخبر فلما حذف في خوفه انت من ذكر بها فناظرة ثم رجع الى
لم يقولوا بالافعلون وثبت في سكتهم فيما اقصم فيه عذاب عظيم يؤمنون بما اقول اليك ما قطع
ان ليحسدوا خلفي سكتي وكما لا يجد في الالف في الخبر لا يثبت في الاستغناء واما فرائد عكف وعيسى
عما يشاء لكون فنادروا ما قول حنا على ما قام بشئنا لئلا نخبر بمرئ في زمان حضوره والدمع
كالرماد ونادو معنا وبروني في رما فلذلك جعله على نفس الشجر ليرى الشجر ومنه قوله الاخر نفع
انا فلما بقينا لانا سركم اهل اللوا ففما بكثرة الفعل ولا يجوز حمل الفرائد المتواترة على ذلك تضعف فلما سركم
ردا كسك اقول المفسر في ما عرفت اني انما استغناء منه وانما هي مصدرة والعجب من المفسرين انهم
كونها استغناء مع رد على من قال في فاما العون في ان المعنى باي شيء اغويوني بان اثبات الالف فليكن
ساذ واجاز هو وغيره ان يكون بمعنى الذي هو بعيد لان الذي غفر له هو الذنوب بعد اذ اذاع الاخطا
عليها وان غفرت فغال جماعة منهم الامام محمد بن الدين في فيما تحية من الله انما الاستغناء النجوى
رحمة وبره بثبوت الالف وان خفض رحت لا يبيح لانه لا يكون بل لا من ما اذ اللبيل من اسم الاستغناء
يجب ان يقر ان الاستغناء نحو ما صنعت لخيرام شرا وانما المذكر الواقعة في غير الاستغناء والشرط
لا يستغنى عن الوصف الا في بابي العجب نعم وبس في خوفه اتم بما ان افضل على خلاف فبين قد مر ولا
عطف بيان بهذا لان ما الاستغناء لا توصف ما لا توصف كالضمير لا يعطف عليه عطف التثنية
ولا مضى اليه لان اسم الاستغناء واسماء الشرط والموصولات لا يضاف منها غير اى بافان وكما في

في اليد معنى المنكر لا القبل الرابع من كقول الجحيد وانا لما انضرت اليك شئ خور فالرب الشجر والظاهرات
ما مكدته فان العنق مثله في خلق الانسان من عجل وقوله وضعت علينا والصنبن من الجبل فجعل الانسان
والجبل مخلوقين من العجل والجبل من الغنم واما الظرف فاحدها بعد كقوله اغدا فرام الوليد بعد ما اتمنا
راسك كالغنام الخلس الخلس بكسر اللام المختلط وطبعا بالسر من انا مكدته وهو الخولان فبقياء بعد
على اصلها من الاضافه لانها الوليد نكر مضافه لثوبت ايها والتالي حين كقوله يديا من بالاول معانا
اي راكب على حمله وقبل ما زانده وهي مضافه الى الجملة وقبل زانده وبين مضافا الى مرجح وفي مضافا
الى الجملة اي بين اوقات من بالاول والاقوال الثلث في بين مع الالف في قوله فبيننا سنوس الناس الامر
امرنا اذا نحن فيهم سؤل للسنصف والرابع والخامس حيث واذا وضعتناح مفعول ان الشطره فيجربان فعلين
وغير الكافر نوعان عوض غير عوض فاعوض في موضعين احدهما في حقوقه ما انت منطلفا انطلفت
والاصل انطلفت لا كنت منطلفا فقدم المفعول للاختصاص وكنز الاختصاص وجعل اللغو من
و ادخلت النون للتعارف العمل عند الفارسى ابن جني الا لكان والثاني حقوقه منطلفا هذا اما الا واصله
او كنت لا تفعل غيره وغير العوض يقع بعد الرفع كقوله مثنان ما زبد وعمرو قول مهمل لوبا بابن جاء
يخطها من انما انما خطبهم وقد مضى الحديث وقوله انور اسرع ما ذا بافرو وان القيد انفار اسرع
هذا وبعد الناصب الرفع نحو قوله ما زبد فام وبعد الجازم نحو واما يتر عنيك يا ما مكدته عوا ابنا نكوتوا و
قول الاغص مني انما نحن عند باب هاشم تراحي نلفي من فواضله ندا وبعد الحاضر نحو فاما كان نحو فاما
رحم الله عاقلين من خطبناهم وقوله باضرب بسيفه صهيل بين بصير وطعن بخيلا وقوله وشعر
مولا نا وعلما انه كما الناس مجرم عليه جازم او اسما كقوله تعالى اجعلوا الاحياء وقول الشاعر عام الخفاف احس
رفادى ولحم خضولدى وسماى من غير ما سمع ولكن شفته هم راها فلصاب نوامى وقوله ولا سيما
يوم بداره كجللى اي ولا مثل يوم وقوله بداره صفه ليوم ونحو لا محذوف من رفع يوم فالنقد بولا مثل
الذى هو يوم وحسن الخايد طول الصلة بصفه يوم ثم المشهور ان ما محذوف ونحو لا محذوف وقال
الاختصاص الخبر لا وبلز من قطع سعي الاضافه من غير عوض قبل وكون خيلا معرفه وجوابا من فدا بعد ما
نكر فهو صواب يكون فلرجع الى قول سيبويه لا رجل فام ان ارتفاع الخبر ما كان من رفعه بولا بالناخيه
وفي الحديث الفارسى ان اقبل فاما الاسماء بداره فلا مهملة وسى حال اي فاما واخبره اثنان من بني القبط
وبرد حخته دخول الواو وهي لا بدخل على الحال المفترقه وعكس لا ولا ذلك واجمع مع الحال المفترقه
اما مريضه فهو بمنزلة قولها نكر فامة محذوفه بالاضافه وكان قبل ولا مثل شئ شجرى بالتمهيد وقال

في اليد معنى المنكر لا القبل الرابع من كقول الجحيد وانا لما انضرت اليك شئ خور فالرب الشجر والظاهرات
ما مكدته فان العنق مثله في خلق الانسان من عجل وقوله وضعت علينا والصنبن من الجبل فجعل الانسان
والجبل مخلوقين من العجل والجبل من الغنم واما الظرف فاحدها بعد كقوله اغدا فرام الوليد بعد ما اتمنا
راسك كالغنام الخلس الخلس بكسر اللام المختلط وطبعا بالسر من انا مكدته وهو الخولان فبقياء بعد
على اصلها من الاضافه لانها الوليد نكر مضافه لثوبت ايها والتالي حين كقوله يديا من بالاول معانا
اي راكب على حمله وقبل ما زانده وهي مضافه الى الجملة وقبل زانده وبين مضافا الى مرجح وفي مضافا
الى الجملة اي بين اوقات من بالاول والاقوال الثلث في بين مع الالف في قوله فبيننا سنوس الناس الامر
امرنا اذا نحن فيهم سؤل للسنصف والرابع والخامس حيث واذا وضعتناح مفعول ان الشطره فيجربان فعلين
وغير الكافر نوعان عوض غير عوض فاعوض في موضعين احدهما في حقوقه ما انت منطلفا انطلفت
والاصل انطلفت لا كنت منطلفا فقدم المفعول للاختصاص وكنز الاختصاص وجعل اللغو من
و ادخلت النون للتعارف العمل عند الفارسى ابن جني الا لكان والثاني حقوقه منطلفا هذا اما الا واصله
او كنت لا تفعل غيره وغير العوض يقع بعد الرفع كقوله مثنان ما زبد وعمرو قول مهمل لوبا بابن جاء
يخطها من انما انما خطبهم وقد مضى الحديث وقوله انور اسرع ما ذا بافرو وان القيد انفار اسرع
هذا وبعد الناصب الرفع نحو قوله ما زبد فام وبعد الجازم نحو واما يتر عنيك يا ما مكدته عوا ابنا نكوتوا و
قول الاغص مني انما نحن عند باب هاشم تراحي نلفي من فواضله ندا وبعد الحاضر نحو فاما كان نحو فاما
رحم الله عاقلين من خطبناهم وقوله باضرب بسيفه صهيل بين بصير وطعن بخيلا وقوله وشعر
مولا نا وعلما انه كما الناس مجرم عليه جازم او اسما كقوله تعالى اجعلوا الاحياء وقول الشاعر عام الخفاف احس
رفادى ولحم خضولدى وسماى من غير ما سمع ولكن شفته هم راها فلصاب نوامى وقوله ولا سيما
يوم بداره كجللى اي ولا مثل يوم وقوله بداره صفه ليوم ونحو لا محذوف من رفع يوم فالنقد بولا مثل
الذى هو يوم وحسن الخايد طول الصلة بصفه يوم ثم المشهور ان ما محذوف ونحو لا محذوف وقال
الاختصاص الخبر لا وبلز من قطع سعي الاضافه من غير عوض قبل وكون خيلا معرفه وجوابا من فدا بعد ما
نكر فهو صواب يكون فلرجع الى قول سيبويه لا رجل فام ان ارتفاع الخبر ما كان من رفعه بولا بالناخيه
وفي الحديث الفارسى ان اقبل فاما الاسماء بداره فلا مهملة وسى حال اي فاما واخبره اثنان من بني القبط
وبرد حخته دخول الواو وهي لا بدخل على الحال المفترقه وعكس لا ولا ذلك واجمع مع الحال المفترقه
اما مريضه فهو بمنزلة قولها نكر فامة محذوفه بالاضافه وكان قبل ولا مثل شئ شجرى بالتمهيد وقال

في اليد معنى المنكر لا القبل الرابع من كقول الجحيد وانا لما انضرت اليك شئ خور فالرب الشجر والظاهرات
ما مكدته فان العنق مثله في خلق الانسان من عجل وقوله وضعت علينا والصنبن من الجبل فجعل الانسان
والجبل مخلوقين من العجل والجبل من الغنم واما الظرف فاحدها بعد كقوله اغدا فرام الوليد بعد ما اتمنا
راسك كالغنام الخلس الخلس بكسر اللام المختلط وطبعا بالسر من انا مكدته وهو الخولان فبقياء بعد
على اصلها من الاضافه لانها الوليد نكر مضافه لثوبت ايها والتالي حين كقوله يديا من بالاول معانا
اي راكب على حمله وقبل ما زانده وهي مضافه الى الجملة وقبل زانده وبين مضافا الى مرجح وفي مضافا
الى الجملة اي بين اوقات من بالاول والاقوال الثلث في بين مع الالف في قوله فبيننا سنوس الناس الامر
امرنا اذا نحن فيهم سؤل للسنصف والرابع والخامس حيث واذا وضعتناح مفعول ان الشطره فيجربان فعلين
وغير الكافر نوعان عوض غير عوض فاعوض في موضعين احدهما في حقوقه ما انت منطلفا انطلفت
والاصل انطلفت لا كنت منطلفا فقدم المفعول للاختصاص وكنز الاختصاص وجعل اللغو من
و ادخلت النون للتعارف العمل عند الفارسى ابن جني الا لكان والثاني حقوقه منطلفا هذا اما الا واصله
او كنت لا تفعل غيره وغير العوض يقع بعد الرفع كقوله مثنان ما زبد وعمرو قول مهمل لوبا بابن جاء
يخطها من انما انما خطبهم وقد مضى الحديث وقوله انور اسرع ما ذا بافرو وان القيد انفار اسرع
هذا وبعد الناصب الرفع نحو قوله ما زبد فام وبعد الجازم نحو واما يتر عنيك يا ما مكدته عوا ابنا نكوتوا و
قول الاغص مني انما نحن عند باب هاشم تراحي نلفي من فواضله ندا وبعد الحاضر نحو فاما كان نحو فاما
رحم الله عاقلين من خطبناهم وقوله باضرب بسيفه صهيل بين بصير وطعن بخيلا وقوله وشعر
مولا نا وعلما انه كما الناس مجرم عليه جازم او اسما كقوله تعالى اجعلوا الاحياء وقول الشاعر عام الخفاف احس
رفادى ولحم خضولدى وسماى من غير ما سمع ولكن شفته هم راها فلصاب نوامى وقوله ولا سيما
يوم بداره كجللى اي ولا مثل يوم وقوله بداره صفه ليوم ونحو لا محذوف من رفع يوم فالنقد بولا مثل
الذى هو يوم وحسن الخايد طول الصلة بصفه يوم ثم المشهور ان ما محذوف ونحو لا محذوف وقال
الاختصاص الخبر لا وبلز من قطع سعي الاضافه من غير عوض قبل وكون خيلا معرفه وجوابا من فدا بعد ما
نكر فهو صواب يكون فلرجع الى قول سيبويه لا رجل فام ان ارتفاع الخبر ما كان من رفعه بولا بالناخيه
وفي الحديث الفارسى ان اقبل فاما الاسماء بداره فلا مهملة وسى حال اي فاما واخبره اثنان من بني القبط
وبرد حخته دخول الواو وهي لا بدخل على الحال المفترقه وعكس لا ولا ذلك واجمع مع الحال المفترقه
اما مريضه فهو بمنزلة قولها نكر فامة محذوفه بالاضافه وكان قبل ولا مثل شئ شجرى بالتمهيد وقال

[illegible]

[Faint handwritten Persian script, likely bleed-through from the reverse side.]

[illegible][illegible]

حباء ونقص من مهابته الخامس البدل نحو رَضِيْتُمْ بِالْحَبْوِ الدَّيْمَانِ الْآخِرَةَ لِحَبْلَانَا مِنْكُمْ مَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ
 يَخْلُقُونَ لَأَن الْمَلَائِكَةُ لَا تَكُونُ مِنَ الْإِنْسِ لَنْ يُغْفِرَ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أَيْ يَدُلُّ ظَاهِرُ اللَّهِ
 أَوْ بَدَلُ رَحْمَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْفَعُ خَالِجُكَ الْجَدِيدُ الْإِصْفَقُ فَالْخَطَّ حَظَّهُ مِنَ الدَّيْمَانِ لَكَ أَيْ يَدُلُّ ظَاهِرُكَ أَوْ
 بَدَلُ حَظِّكَ أَوْ بَدَلُ حَظِّهِ مِنْكَ فَبَلْ خَمْرٍ يَنْفَعُ مَعْنَى مَعَ وَهُوَ عُلْفٌ مِنَ الْجَدِيدِ عَكْسُ الْحَقِ وَأَمَّا فَلَيْسَ مِنْ اللَّهِ
 فِي شَيْءٍ فَلَيْسَ مِنْ هَذَا خِلَافُ بَعْضُهُمْ بَلْ مِنَ الْبَيِّنَاتِ أَوَّلُ الْبَيِّنَاتِ وَالْحَقِ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَا يَنْفَعُ اللَّهُ وَقَالَ ابْنُ
 مَالِكٍ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنَ الْقَوْلِ مُنْهَاقًا الْمَرَادُ بَدَلُ الْقَوْلِ وَقَالَ غَيْرُهُمْ تَأْوِيلُ الشَّاعِرِ الْفُسْطُقُ
 مِنَ الْقَوْلِ وَقَالَ الْجَوْهَرِيُّ أَنَّ الْقَوْلَ بِالْوَنِّ وَمِنْ عَلَيْهِمَا اللَّيْبُغُضُ الْحَقُّ عَلَى قَوْلِ الْجَوْهَرِيِّ هَذَا نَافِلٌ مِنَ الْقَوْلِ الْفُسْطُقُ
 وَأَمَّا الْمَرَادُ هَذَا نَافِلٌ مِنَ الْقَوْلِ الْفُسْطُقُ لَا يَنْفَعُ أَبَدًا وَقَالَ الْآخِرُ يَصِفُ غَامِلَ الزَّكْوَةِ بِالْجَوْدِ لَخَدِّهِ وَالْمَخَاضِ
 مِنَ الْفَضْلِ عَلَيْهِ ظَلَمًا وَبَكِبَ الْأَمْرُ بِهَا أَيْ بَدَلُ الْفَضْلِ وَالْأَمْلُ الصَّغِيرُ لَأَنَّهُ يَنْفَلُ مِنْ الْأَبْلِ أَيْ يَغِيثُ
 انْتِصَانًا أَفْئِدًا عَلَى الْحَكَايَةِ لَأَنَّهُمْ يَكْتُبُونَ أَيْ قَالُوا أَفْئِدًا وَانْكَرُوهُمْ مَجِيءٌ مِنَ الْبَيِّنَاتِ أَيْ خَالُوا الْقُدْرَةَ وَرَضِيْتُمْ
 بِالْحَبْوِ الدَّيْمَانِ لَأَنَّهُ مِنَ الْآخِرَةِ فَالْمَقْدُ الْمُبْدِيَّةُ مُتَعَلِّقَةٌ بِالْحَدِّ وَفِيهَا هِيَ فَلَا ابْتِدَاءَ وَكَذَلِكَ الْبَوَائِي
 السَّاسُ حَرَفٌ عَنْ خَوْفِ بَدَلِ الْفُسْطُقِ فَلَوْ بَدَلُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ بِأَوَّلِيكَ فَإِنَّ كُنَّا فِي حَقِّهِ مِنْ هَذَا وَفِي هَذَا
 هَذَا الْإِبْرَئِيلُ الْقَبْدَانُ مَا بَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْجَدِيدِ أَبْشَدَ وَكَانَ هَذَا الْقَائِلُ يَجْلُو مَعْنَاهَا بِوَيْلٍ مِثْلِ
 قَوْلِ اللَّيْلِ كَيْفَ وَأَمَّا الْإِبْرَئِيلُ وَلَا يَصِحُّ كَوْنُهُ غُلْفًا صَانِعًا لِلْفَضْلِ الْخَبْرُ قَوْلُ هِيَ مِنْهَا الْإِبْرَئِيلُ أَوْ هِيَ
 الْأَوَّلَى لِلْعَلِيلِ أَيْ مِنْ جِلِّ ذِكْرِ اللَّهِ لَأَنَّهُ إِذَا ذَكَرْتُمْ فَلَوْ بَدَلُ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ مِنَ الْإِبْرَئِيلِ أَوْ هِيَ
 عَمْرٍو الْجَاوِزُهُ وَكَانَتْ قَبْلَ جَاوِزٍ بَدَلُ عَمْرٍو فِي الْفَضْلِ قَالَ هُوَ أَوَّلِي مِنَ قَوْلِ سَبَّحُوهُ وَغَيْرِهَا الْإِبْرَئِيلُ الْآخِرُ
 فِي مَخَافَتِهِ مِنْهُ وَابْتِدَاءُ الْأَخْطَاطِ فِي مَخَافَتِهِ مِنْهُ لَا يَنْفَعُ بَعْدَهَا أَشْهَى وَقَدْ بَقِيَ لَوْ كَانَتْ لِلْجَاوِزِ
 لَصَحَّ فِي مَوْضِعِهَا عَنْ السَّابِعِ مَرَادُ الْإِبْرَئِيلِ الْخَوْفُ بِظَوْنِ الْبَيِّنَاتِ مِنْ حَرْفٍ خَفِيٍّ فَالْهَ بَوَيْسٌ وَالظَّاهِرُ الْإِبْرَئِيلُ
 الثَّامِنُ مَرَادُ فِي خَوَارِجِ مَاذَا خَلَفُوا مِنْ الْأَرْضِ إِذَا نَوْدَى الصَّالِحِينَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَالظَّاهِرُ الْأَوَّلَى
 أَنَّ الْبَيِّنَاتِ الْخَبْرَ مِثْلَهَا فِي مَا يَنْفَعُ مِنْ أَيْهِ النَّاسِ مَوَاقِفُهُ عِنْدَ خَوَارِجِ عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ اللَّهِ
 شَيْئًا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ وَقَدْ ضَمِيَ الْقَوْلُ بِأَنَّهُ فِي ذَلِكَ الْبَيِّنَاتِ الْخَاشِعُ مَرَادُ فِي مَا وَذَلِكَ إِذَا أَصْلَحْتَ كَقَوْلِهِ
 وَأَنَا لَمَّا أَتَيْتُ الْكَبِيْشَ كَرِهْتُ عَلَى أَسْرِ ثَلَاثِي الْإِسْنَانِ الْفَمَ فَالْإِسْنَانُ وَابْنُ خُرُوفٍ وَابْنُ حَاضِرٍ الْأَعْلَى خَوْجَا
 عَلَيْهِ قَوْلُ سَبَّحُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ مِمَّا يَجِدُونَ كَذَا وَالظَّاهِرُ مِنْ هَذَا الْإِبْرَئِيلُ وَمَا مَصْدَرُهُ وَأَنَّهُمْ جَلُّوا كَانَهُمْ
 خَلَفُوا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْحَدِّ فَتَحْلُفُوا الْأَرْضَ مِنْ عَجَلِ الْحَادِي عَشَرَ مَرَّةً عَلَى بَصَرِ مَا مِنْ الْقَوْمِ وَمِثْلُ عَلَى
 النُّصْبِ أَيْ مَعْنَاهُ مِنْهُمْ بِالْبَصَرِ الثَّلَاثِي عَشَرَ الْفَضْلُ وَهِيَ الدَّخْلَةُ عَلَى ثَلَاثِي النَّصَابِ مِنْ خَوْفِ اللَّهِ تَعَالَى الْقَبْدَانُ

[illegible]

الباب الأول

[illegible][illegible]

شئ نلحق قلبه لا وكثير فيه فخرج الشر بل علمت ان ثبت فهو شاذاذ في باده من في الحال وقد بر ما
 ليس يشق ولا منقول ولا يظهر فيه معنى الحال جالا او التنظير بما لا يناسب ان ينفرد هذه نافلة الله لكم
 اية بمعنى علمنا لا واحد الا في نفس اللفظ بما لا يحتمله وهو قوله قلبه او كثيرا وانما ذلك مستفاد من اسم
 الشرط نحو لا من اية ولم بشرط الاختصاص احد من الشرطين الاولين واسندل بنحو ولقد جاءك من نبال المرسلي
 بقوله لا توبك تجلون فيها من اساور من ذهب ^{سورة الاحقاف} تكفر عنكم مرسياتكم ولم بشرط الكوفون الاول واسندل
 بقوله قد كان من مطر يقول عمر بن الخطاب ^{سورة الاحقاف} ويخطي احدها عندنا فاقال من كاشع لم يضر وخرج الكفا
 على بادتها ان من اسند الناس على باب يوم القيمة المصون وابن خفي فانه بعضهم لما اتيتكم من كتابي حليتي
 بشد بد لما و قال اصله لمن ما تشد ف منهم من وجوز الزمخشري في وما انزلنا على قوم الاية كون الحق
 ومن الذي كتمان من ليس يجوز بادتها مع المعرفة وقال الفارسي في وتبر من البلاء من جبال فيها من توب ويجوز
 كون من ومن الاخيرين ناسد في يجوز ان يادها في الايجاب قال بعضهم في لقد جاءك من نبال المرسلي وقال
 المحققون التأكيد قد كان هو اي كان من جيل المطر وفي قال هو اي قال من جيل الكاشع وان من شد الكاشع
 اي ان الشد ولقد جاءك هو اي جاء من خبر كاشع من نبال المرسلي ولقد جاءك نبال من نبال المرسلي ثم حذف
 الموضوع وهذا ضعيف في العربية لان الضم لا يفرده فلا يحسن تخرج الشر بل عليه اختلاف في من الداخلة على
 قبل وبعد فقال الجوهري لا يبداء والغاية وبد بانها لا تدخل عندهم على الزمان كما مر واجب بانها ما غيضا صلبه
 في الظرفية وانما هما في الاصل صفتان للزمان اذ معنى حيث مبتك حيث فمنا قبل و هو مجيبك فلهذا اهل
 ذلك منها وزعم ابن مالك انها اذا نداء وذلك ما يصح على قول الاختصاص عدم الاشارة لبادتها **مسئلة**
 كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم من الاول لا يبداء والثانية للتعجيل وتعلفها بايرادها او بصحوا والاول
 فالتم بدل اشياء واعيد النافض وحذف الضمير من غم منها **مسئلة** مما شئت الارض من بيقاها
 من الاول لا يبداء والثانية كذلك فالجواب بدل بعض واعيد الجار واما البيان الجنس فالظرف حال للمبتدئ
 محذوف اي مما شئت كاسا من هذا الجنس **مسئلة** ومن اظلم ممن كتم شهادة عن عده من الله من الارض
 مثلها في هذا افضل من عمرو من الثانية لا يبداء اعلى انها متعلقة باستفاد مفدا لولا الاستفاد الذي متعلق
 به عند اي شهادته حاصلة عنده ممن اخبر الله به قبل او مجمعة على انها متعلقة بكن على جمل كتمان عن
 الاداء الذي اوجه الله كتمان عن الله وسببا ان كتم لا يتعدك من **مسئلة** انا نون الرجال شهوة من
 دور النساء من لا يبداء والظرف صفة لشهواي شهوة مسندة من وهو قبل والمقابلة كتمان هذا من
 دون هذا اي اجعله عوضا منه وهذا يرجع الى المعنى البديهي الذي تقدم وورد انه لا يصح الضمير محبة

[illegible]

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يورد الذين كفروا من أهل الكتاب الآية فيها من ثلاث مرات الأولى للبيان
لأن الكافرين يؤمنون كتابهم ومشركون والثانية فائدة والثالثة لا لبس الغاية **مسألة** لا يكون من
شجر من زقوم ويوم نحس من كل آفة فوجاهم الكتاب الأولى فيها للأبد والثانية للثبوت **مسألة**
نودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة فمنها لا يبدل من مجزئ
الأولى بدل الشجر لأن الشجر كانت ثابتة بالشاطئ من **على حكمة** أو كجبه شرطه نحو
بعل سمع مجزئيه واستعملها نحو من جئنا من فردنا فمن جئنا باموسى وإذا قبل من يفعل هذا الأبد في
من الاستعمال الشرب معنى النفي منه ومن يعف الذنوب لا الله ولا يعفد جواز ذلك بان يفعله الواو
خلافه لأن ما لا يدل بل من ذلك الذي لم يقع عند الإبدان وإذا قبل من ذلك في مسند أو أخبر مؤمل
ولما أبد محمد وفي يجوز على قول الكوفيين في زيادة الألف ما كان من مفعول لا بظاهر كلام
جاء عنه يجوز في من الغلب ان يكون من وذا مر كبين كما في قولك ماذا صنعت ومنع ذلك أبو البقاء
موضح من أغراب وتغلب في أماليه غير ما وصوا جواز ذلك بما إذا كان ما أكثرها ما حسن فيجعل مع
غيرها كشي واحد يكون ذلك ظاهر لغناها ولأن التركيب خلاف الأصل وإنما دل عليه الدليل مع ما هو
فوطم لما جئت بآياتك الف وموصولة نحو الم نوار الله كسجد له من في السموات ومن في الأرض ومنكم
موصوف وطما دخلت عليها ربي في قوله ربي من ابتغى عظما ظلمة قد غوى في مواله مطع وصفه
بالنكر في فوطم ربي من مجيئك وقول حسن أفكروا فضلا على من عثرنا حب النبي محمد إيانا وبروى من
غير فيجعل من على حالها ويجعل الموصوف عليها ما فلفيد من هو غيرنا والجملة صفة أو صلة وقال الفرقة
الفرقة أنه إذا حللنا كمن يجاد به بعد المحل مطو أي كخص مطور بواو وبروزم الكسرة الفاء لا تكون نكرة إلا
في موضع يخص النكران ويدل على السبب في خرجها على الزيادة وذلك شيء لم يشك كاستأوا وقال نعم ومن
الثاني من يقول أمنا في مجازها بأنها موصوف وهو بعد لفظة استظما وأخروا بأنها موصولة وقال
الزمخشري أن قد شال في الناس العهد فوصفوا مثلهم الذين يؤذون النواحي للجنس فوصفوا مثل من الكو
رجال وجناح النامل **سببها** الأول قول من بكرها من فعمل من الأوجه الأربعة فان قدرها
شرطه جزئ الفعلين أو موصولة أو موصوف فرفعها أو استعملها فعل الأول وجوز الثاني لأنه جواب
الفاء ومن فهم مبتدأ وخبر الاستعمال الجملة الأولى والموصوف والجملة الثانية والشرطية الأولى والشيء
على خلاف ذلك في ذلك نقول من نأدى في زنده فلا تحسن استعملها وحسن عدلها الثاني زيد في أقسام من
أخوان أحدهما أن نأى نكرنا منه وذلك عند أبي علي في قوله ونعم من هو في شر وأعلان فرع اسم الفاعل

ولا بالعرض مكافأنا **مسألة** ما يورد الذين كفروا من أهل الكتاب الآية فيها من ثلاث مرات الأولى للبيان
لأن الكافرين يؤمنون كتابهم ومشركون والثانية فائدة والثالثة لا لبس الغاية **مسألة** لا يكون من
شجر من زقوم ويوم نحس من كل آفة فوجاهم الكتاب الأولى فيها للأبد والثانية للثبوت **مسألة**
نودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة فمنها لا يبدل من مجزئ
الأولى بدل الشجر لأن الشجر كانت ثابتة بالشاطئ من **على حكمة** أو كجبه شرطه نحو
بعل سمع مجزئيه واستعملها نحو من جئنا من فردنا فمن جئنا باموسى وإذا قبل من يفعل هذا الأبد في
من الاستعمال الشرب معنى النفي منه ومن يعف الذنوب لا الله ولا يعفد جواز ذلك بان يفعله الواو
خلافه لأن ما لا يدل بل من ذلك الذي لم يقع عند الإبدان وإذا قبل من ذلك في مسند أو أخبر مؤمل
ولما أبد محمد وفي يجوز على قول الكوفيين في زيادة الألف ما كان من مفعول لا بظاهر كلام
جاء عنه يجوز في من الغلب ان يكون من وذا مر كبين كما في قولك ماذا صنعت ومنع ذلك أبو البقاء
موضح من أغراب وتغلب في أماليه غير ما وصوا جواز ذلك بما إذا كان ما أكثرها ما حسن فيجعل مع
غيرها كشي واحد يكون ذلك ظاهر لغناها ولأن التركيب خلاف الأصل وإنما دل عليه الدليل مع ما هو
فوطم لما جئت بآياتك الف وموصولة نحو الم نوار الله كسجد له من في السموات ومن في الأرض ومنكم
موصوف وطما دخلت عليها ربي في قوله ربي من ابتغى عظما ظلمة قد غوى في مواله مطع وصفه
بالنكر في فوطم ربي من مجيئك وقول حسن أفكروا فضلا على من عثرنا حب النبي محمد إيانا وبروى من
غير فيجعل من على حالها ويجعل الموصوف عليها ما فلفيد من هو غيرنا والجملة صفة أو صلة وقال الفرقة
الفرقة أنه إذا حللنا كمن يجاد به بعد المحل مطو أي كخص مطور بواو وبروزم الكسرة الفاء لا تكون نكرة إلا
في موضع يخص النكران ويدل على السبب في خرجها على الزيادة وذلك شيء لم يشك كاستأوا وقال نعم ومن
الثاني من يقول أمنا في مجازها بأنها موصوف وهو بعد لفظة استظما وأخروا بأنها موصولة وقال
الزمخشري أن قد شال في الناس العهد فوصفوا مثلهم الذين يؤذون النواحي للجنس فوصفوا مثل من الكو
رجال وجناح النامل **سببها** الأول قول من بكرها من فعمل من الأوجه الأربعة فان قدرها
شرطه جزئ الفعلين أو موصولة أو موصوف فرفعها أو استعملها فعل الأول وجوز الثاني لأنه جواب
الفاء ومن فهم مبتدأ وخبر الاستعمال الجملة الأولى والموصوف والجملة الثانية والشرطية الأولى والشيء
على خلاف ذلك في ذلك نقول من نأدى في زنده فلا تحسن استعملها وحسن عدلها الثاني زيد في أقسام من
أخوان أحدهما أن نأى نكرنا منه وذلك عند أبي علي في قوله ونعم من هو في شر وأعلان فرع اسم الفاعل

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما يورد الذين كفروا من أهل الكتاب الآية فيها من ثلاث مرات الأولى للبيان
لأن الكافرين يؤمنون كتابهم ومشركون والثانية فائدة والثالثة لا لبس الغاية **مسألة** لا يكون من
شجر من زقوم ويوم نحس من كل آفة فوجاهم الكتاب الأولى فيها للأبد والثانية للثبوت **مسألة**
نودي من شاطئ الوادي الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة فمنها لا يبدل من مجزئ
الأولى بدل الشجر لأن الشجر كانت ثابتة بالشاطئ من **على حكمة** أو كجبه شرطه نحو
بعل سمع مجزئيه واستعملها نحو من جئنا من فردنا فمن جئنا باموسى وإذا قبل من يفعل هذا الأبد في
من الاستعمال الشرب معنى النفي منه ومن يعف الذنوب لا الله ولا يعفد جواز ذلك بان يفعله الواو
خلافه لأن ما لا يدل بل من ذلك الذي لم يقع عند الإبدان وإذا قبل من ذلك في مسند أو أخبر مؤمل
ولما أبد محمد وفي يجوز على قول الكوفيين في زيادة الألف ما كان من مفعول لا بظاهر كلام
جاء عنه يجوز في من الغلب ان يكون من وذا مر كبين كما في قولك ماذا صنعت ومنع ذلك أبو البقاء
موضح من أغراب وتغلب في أماليه غير ما وصوا جواز ذلك بما إذا كان ما أكثرها ما حسن فيجعل مع
غيرها كشي واحد يكون ذلك ظاهر لغناها ولأن التركيب خلاف الأصل وإنما دل عليه الدليل مع ما هو
فوطم لما جئت بآياتك الف وموصولة نحو الم نوار الله كسجد له من في السموات ومن في الأرض ومنكم
موصوف وطما دخلت عليها ربي في قوله ربي من ابتغى عظما ظلمة قد غوى في مواله مطع وصفه
بالنكر في فوطم ربي من مجيئك وقول حسن أفكروا فضلا على من عثرنا حب النبي محمد إيانا وبروى من
غير فيجعل من على حالها ويجعل الموصوف عليها ما فلفيد من هو غيرنا والجملة صفة أو صلة وقال الفرقة
الفرقة أنه إذا حللنا كمن يجاد به بعد المحل مطو أي كخص مطور بواو وبروزم الكسرة الفاء لا تكون نكرة إلا
في موضع يخص النكران ويدل على السبب في خرجها على الزيادة وذلك شيء لم يشك كاستأوا وقال نعم ومن
الثاني من يقول أمنا في مجازها بأنها موصوف وهو بعد لفظة استظما وأخروا بأنها موصولة وقال
الزمخشري أن قد شال في الناس العهد فوصفوا مثلهم الذين يؤذون النواحي للجنس فوصفوا مثل من الكو
رجال وجناح النامل **سببها** الأول قول من بكرها من فعمل من الأوجه الأربعة فان قدرها
شرطه جزئ الفعلين أو موصولة أو موصوف فرفعها أو استعملها فعل الأول وجوز الثاني لأنه جواب
الفاء ومن فهم مبتدأ وخبر الاستعمال الجملة الأولى والموصوف والجملة الثانية والشرطية الأولى والشيء
على خلاف ذلك في ذلك نقول من نأدى في زنده فلا تحسن استعملها وحسن عدلها الثاني زيد في أقسام من
أخوان أحدهما أن نأى نكرنا منه وذلك عند أبي علي في قوله ونعم من هو في شر وأعلان فرع اسم الفاعل

الْبَابُ الْاَوَّلُ

[illegible][illegible][illegible][illegible]

١٤٢

والمعنى ان الله تعالى قد علم ما في قلوبهم من النفاق والفساد
فقد علم انهم كانوا يفترون على الله تعالى ويقولون انه قد افترى
على الله تعالى ما لم يكن له من قبله فلهذا قال تعالى وقد علمنا
ما هم فيها يعملون وانه قد افترى على الله تعالى ما لم يكن له من قبله
فلهذا قال تعالى وقد علمنا ما هم فيها يعملون وانه قد افترى على الله تعالى
ما لم يكن له من قبله فلهذا قال تعالى وقد علمنا ما هم فيها يعملون

مشتق من خبره وقوله هو مخصص بالملاح فهو مبتدأ خبر ما قبله او خبر مبتدأ محذوف قال غير من موصول
فاعل وقوله هو مبتدأ خبر هو اخر محذوف فاعلى احد قوله وشعر شعره والظرف متعلق بالمحذوف ولان فيه
معنى الفعل اى نعم من هو الثاني في حاله السر الغلاية فلك ومحتاج الى التقدير هو ثالث يكون مخصصا بالملاح
الثاني التوكيد وذلك بما ذكره ودم الكلى انها تزداد كما وذلك سهل على هذه الكوفيين فان الاسماء
تزداد ولا تشد عليه فكيف تفضل على من غيرنا فمن خفضه او قوله باشاء من قصم كجاءه فغير رواه يمين
ما هو خلا للمشهور وقوله الال الزبير سنا الجمل قد علمت ذلك القبايل والعشور من عددا ولنا الحافى الاول
نكره موضوعا على قوم غيرنا وباشاء اذ انتا قصص هذا من الوصف بالمصدا للباغزة وعددا ما اضغفر لمن عليه

انما اسم وضع موضع المصدر وهو العداء الاثر من فومأ ذوى عداء فومأ معدا بد من فاما معدو ليعدا
صلما اصفه من بدل من الاثر من **ما اسم لعلوا الضمير** في معناه انما انسابه من ابيه **لشخ** فاما
طبا وقال الرخشي وغيره عاد عليها ضمير وضع طبا حملا على اللفظ وعلى المعنى انتهى **والاول** ان يعوض طبا على
الاثر وزعم السهيلي انما انشأ من فابدل فون هجره فاما نكر عند امر من خليفته وان خالفنا نختص على الناس علم
قال في هذا من غير ان بدل ليل الطال المحل او تبعه ابن سبغوا واسند بقوله فدا وبنت كل ما في ضاويه
مما اضافنا من يارون شتم قال اذ لا يكون مسبب العد رابطين الحجز وهو فعل الشرط ولا مفعولا لاسيما فافعل
الشرط مفعوله ولا سبيل في غيرهما فحين انما الاموضع طبا والجواب انما في الاول اما خبر يكن وخليفته هما من
زائدة لان الشرط غير موجب عند ابي عوان اما مسندا واسم مكرهم راجع اليها والظرف خبر وان ضمير الا انما الخليفة

في الخبر ومثله ما جئت حاكك فمضت حاكك من جيلقة نفسك كقولها التبعها من جنوب شمال في
الثاني مفعول نصب اضاظرف من يار ونفسها او معا ونصب فضاها البعض والعناية شيء نصب افق من البوار
لثم وفان بعضهم ما ظرف في مان والعناية في وقت نصب باراف من افق قلب الكلام او في افق باراف فرد من اسعمل
اضاظرف انته في سب انهما الاستعمل اخراف وهي بسيطة الامر كبر مريم وما الشريعة ولا من الشريعة وما الزادة
ثم ابدلتها من الالف الاولى فعمل النكر اخرافا لواعي ذلك فطائفة مع احد هاما لا جعل غير الزما مع
نظم مجي الشريعة وما الالف ولهذا فست بقوله تعالى من به وهو فيها اما مبند او منصوب على الاشياء فقدر
طاعا من بعد كما في بد امر به مشاخر عنها الانط الحداي منها حضورنا اننا به الثاني الزمان الشرط

فمنهم من قال لا يمتنع في ذلك ولا دليل في ذلك يجوز كونه المصدوعين مع أعطاكثيرا او قليلا
وفرنجنا فالامتنع في الاعم اجما وابينا اخر ولا دليل في ذلك يجوز كونه المصدوعين مع أعطاكثيرا او قليلا
وفرنجنا فالامتنع في الاعم اجما وابينا اخر ولا دليل في ذلك يجوز كونه المصدوعين مع أعطاكثيرا او قليلا

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely discussing grammatical or linguistic points related to the main text.

الكلمة التي هي في هذا من كبد لها في علم العربية فضعها غير موضعها ونظما بمعنى مني يقول ما جئتني عطشا
وهذا موضعها وليس كلام واضع العربية ثم يدعي في غير موضعها الا في قوله في ايات الله ان في القول بذلك في
الاية منع ولو صح ثبوته في غير هذا التفسير هذا من اية الثالث الاستفهام اذكر جماعه منهم ابن مالك اسند لواعبه
بقوله ما لا لا لا لا لا له اودى في غير موضعها من اية النحر واعيد الجملة بؤكد اودى
بمعنى هذا وتعالى على الباء زائدة مثلها في قوله يا الله شهيدا ولا دليل في البيت لا احتمال ان النكر اسم فعل
بمعنى الكفر استقام اسمها ما تأمل واحد ما في البيت من المشكل قول الشاطبي رحمه الله وما فصلها اوبدان
برأيه ونقول في هذا لا يجوز في هذا المعنى لا فصل الاستفهام مفعول ولا مبتدأ لعدم الربط فان قبله مفعول
على ان لا يكون ضمير فعلها لاجل ان لا يرفع في هذا مبتدأ او مفعول محذوف فيفسر فعلنا اسم النحر غام وبرأيه
اسم خاص فمضمر هذا كذلك فلا يرجع الى العام وبما الوجه الذي يبطل به ابتداءه بها يبطل كونها مشغلا عنها العا
بالضم وهذا بخلافها في قوله وما فصلها مع او خسوه فانها هناك واغنى على البسمة التي في اول كل سورة
في غام من فصح منها الابتداء والنصب بفعل يفهم فعل الى والى ليمتلك فصل فعلها والظرفية بمعنى واى وفصل
البسمة على القول بجواز ظرفيتها واما هنا فبمعنى كونها ظرفا لفصل بفعل واى وفصل برأيه او مفعولا به
حذف عامله واى وما فعلت وتكون فصل وابدان بدل لفصل من ذلك الفعل واما ضمير فعلها فلك ان تعيد
على اسم مظهر قبله محذوف واى وما فعلت في برأيه فصلها اوبدان بها وحذفها والاضحى المعنى محذوف
الضمير ذكر برأيه مبنا فانه اما على ان يرد ضميرها على الضمير الذي ان تعيد على ما بعد وهو برأيه اما على ان يرد
منه مثل ما به زيدا لمفعول اوبدان محذوف على ان الفعلين ينادى غاها واعمل الثالث متعاقبة باسقاط الباء
واضم الفضلة في الاول على حد قوله اذ كنت ترضى برضيك صاحب جهار فانك في الغلب حفظ الود مع
استبدك ليل اليبس في فوط مع او دخول الجار في حكاية يود هلب من معه وفتره بعضهم هذا ذكر
من معي وشكركم عني لغه غم وديعه لا ضرور خلافه لا يسبوا اسمها مع باقية وقول الخاص انها ح
بالاجماع مردود ولشغل مضافة فيكون ظرفا وطاح ثلثة معا احدها موضع الاجتماع وطاح الخبر بها
عن الذوات نحو والله أعلم والثاني زمانه نحو حبك مع العصر والثالث زمانه عند وعلمه في زمانه وحكاية
سبوا السابقة ومفرده فتكون خالافا فلا جاست ظرفا خبرية في قوله اني فوكتي حرك اهوانا معا
وقبل هي حال الخبر محذوف وفي هي الافراد بمعنى جميعا عند ابن مالك وهو خلا قول تغلبك اقلت جا جميعا
احتمال ان فعلها في وقت او وقتين واذا قلت جا معا فلو في واحد انتهى وفيه نظر وقد عاود بينهما من
قال كنت وجمعا بك واحد في جمعا وراى معا وليس عمل معا لاجل ان العمل للانتهى قال اذ لحن

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing additional examples and explanations.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the discussion or providing further commentary.

الاول سجدة معاً وقال الخلفاء وانما رجا في فباد واما فاصبح فليكن به مستغفر مني على ما فيه
 اسم اسئله يا خوفي نصر الله واسم شرط كقوله مني اضع العالم من فوني واسم مراد في الوسط وحرف معني
 اوفى في ذلك لغز هذا بل يقولون اخرجها مني كبر اي منه وقال ساعده اخبل بر فامني جالبه رجل اي من
 سكا جالب اي قبل المشي نصيب واختلف في قول بعضهم وضعه مني كخضال ابر سشد بمعنى في وقال غيره
 بمعنى وسط ولكن لا اختلف في قول ابن زبيد في السكا شرب بها بالبحر ثم رقت مني كخضرة طين
 فقبل معني من في حال ابر سشد بمعنى وسط مد ومنك طمانتك حالات احد بها ان يلها
 اسم مجرور فقبلها اسم مضاف في الصحيح انها حرف مجرور معني من ان كان الزمان ماضيا ومعني ان كان حاضرا
 ومعني من في جميعا ان كان معد وداخولا واربعة من يوم الجمعة او من يومنا او من غامضا او من ثلثة ايام
 واكثر العز على وجوب جرها للحاضر وعلى ترجيح جرمند للماضي على رفعه وترجيح رفع مد للماضي على جرمون
 الكثير في منقوله رجع عفت افاره من زمان ومن القليل في من قوله فون من حج ومن دهر والحال للثبات
 ان يلها اسم مرفوع نحو من يوم الخميس من يومنا فقال البدر وابن السراج والقار سوسيد ان وما بعد ما خبر
 ومعناها الامد ان كان الزمان حاضرا او معدا واول المد ان كان ماضيا وقال الاخفش والزجاج والزجاء
 ظفان خبر طما عا بعد ما ومعناها بين وبين مضافين فعنه ما القس من يومنا بلقي بين لظانه يومنا
 ولا خفا بما فيه من الضعف قال الكوفي في ظفان مضافان لجملة حدث فعلها وبقي فاعلمها والاصل مد كان
 يومنا واخاره السهل في من ذلك قال بعض الكوفيين خرجت وفاء ما اربته من الزمان لكن هو يومنا
 بنا على ان من ذلك من كلين من في والطا سيرة الحالا للثبات ان يلها الجملة الفعلية والاسم كقوله ما
 زال من عطف بداهة اذاره وقوله وما زال ابغى المال مدانا بافع والمشهور انها ح ظرفان مضافان فقبل
 الى الجملة وقبل الى من مضاف الى الجملة وقبل مبتدأ ان فمجرد زمان مضافا للجملة يكون هو الخبر واصل من ذلك
 بدل لرجوعهم الى ضم ذلك من عند مدافا الساكن نحو من ابو ولولا ان الاصل الضم لكان وان بعضهم
 يقولون من من طوبى فضم مع مد الساكن فقال ليلكون ما اعلان لانه لا تصرف في الحر ولا مشهور من رده
 مخففهم ان وكان ولكن ورد في قوله والما في اذا كانت مداسا ما صلها من اوحوا في كل من
الثاني النون المفردة بالي على اربعة اوجه احدها نون التاكيد وهي خفيفة وثقله وقد اجتمعا
 في التثنية وليكونا وهما اصل عند البصريين وقال الكوفيون الثقيلة اصل ومعناها التوكيد وقال الخليل
 التوكيد بالثقله ابلغ ونحوها بالفضل افاض قوله افاضل ان احضر والشهود اضروا سوغها شبه الوصف
 بالفضل وتوكيد بها صيغ الامر مطلقا ولو كان غائبا كقوله فانزلني سيكف عن عليا الا فعل في التثنية معني

في قول في ذلك لغز هذا بل يقولون اخرجها مني كبر اي منه وقال ساعده اخبل بر فامني جالبه رجل اي من
 سكا جالب اي قبل المشي نصيب واختلف في قول بعضهم وضعه مني كخضال ابر سشد بمعنى في وقال غيره
 بمعنى وسط ولكن لا اختلف في قول ابن زبيد في السكا شرب بها بالبحر ثم رقت مني كخضرة طين
 فقبل معني من في حال ابر سشد بمعنى وسط مد ومنك طمانتك حالات احد بها ان يلها
 اسم مجرور فقبلها اسم مضاف في الصحيح انها حرف مجرور معني من ان كان الزمان ماضيا ومعني ان كان حاضرا
 ومعني من في جميعا ان كان معد وداخولا واربعة من يوم الجمعة او من يومنا او من غامضا او من ثلثة ايام
 واكثر العز على وجوب جرها للحاضر وعلى ترجيح جرمند للماضي على رفعه وترجيح رفع مد للماضي على جرمون
 الكثير في منقوله رجع عفت افاره من زمان ومن القليل في من قوله فون من حج ومن دهر والحال للثبات
 ان يلها اسم مرفوع نحو من يوم الخميس من يومنا فقال البدر وابن السراج والقار سوسيد ان وما بعد ما خبر
 ومعناها الامد ان كان الزمان حاضرا او معدا واول المد ان كان ماضيا وقال الاخفش والزجاج والزجاء
 ظفان خبر طما عا بعد ما ومعناها بين وبين مضافين فعنه ما القس من يومنا بلقي بين لظانه يومنا
 ولا خفا بما فيه من الضعف قال الكوفي في ظفان مضافان لجملة حدث فعلها وبقي فاعلمها والاصل مد كان
 يومنا واخاره السهل في من ذلك قال بعض الكوفيين خرجت وفاء ما اربته من الزمان لكن هو يومنا
 بنا على ان من ذلك من كلين من في والطا سيرة الحالا للثبات ان يلها الجملة الفعلية والاسم كقوله ما
 زال من عطف بداهة اذاره وقوله وما زال ابغى المال مدانا بافع والمشهور انها ح ظرفان مضافان فقبل
 الى الجملة وقبل الى من مضاف الى الجملة وقبل مبتدأ ان فمجرد زمان مضافا للجملة يكون هو الخبر واصل من ذلك
 بدل لرجوعهم الى ضم ذلك من عند مدافا الساكن نحو من ابو ولولا ان الاصل الضم لكان وان بعضهم
 يقولون من من طوبى فضم مع مد الساكن فقال ليلكون ما اعلان لانه لا تصرف في الحر ولا مشهور من رده
 مخففهم ان وكان ولكن ورد في قوله والما في اذا كانت مداسا ما صلها من اوحوا في كل من
الثاني النون المفردة بالي على اربعة اوجه احدها نون التاكيد وهي خفيفة وثقله وقد اجتمعا
 في التثنية وليكونا وهما اصل عند البصريين وقال الكوفيون الثقيلة اصل ومعناها التوكيد وقال الخليل
 التوكيد بالثقله ابلغ ونحوها بالفضل افاض قوله افاضل ان احضر والشهود اضروا سوغها شبه الوصف
 بالفضل وتوكيد بها صيغ الامر مطلقا ولو كان غائبا كقوله فانزلني سيكف عن عليا الا فعل في التثنية معني

[illegible]

كغنى الفعل الماضي وسند قوله فاحربه بطول فخرها ولا يؤكدها الماضي مطلقا وسند قوله ما من يعبدك
 لو حث مني لولاك لطلب للصبي جانحا والذي سئل انه عجز عن فعل واقعا للضعف فان كان جلالا لم يؤكدها
 وان كان مسببلا اكد بها وجوبها في نحو ونا لله لا كبدنا صامك ومنهيا من الوجوب بعد ما في نحو وما انجنا
 واقما ينز عنك من التثنية وذكر ابراهيم انه فرى فيما بين بني اسرائيل بعد ما نون الوقع على حد قوله لم ينفذ
 بالجواز فيها شدة وذلان نون التاكيد وانما نون الرفع مع التجازم وجواز اكثر بعد الطلب نحو ولا
 تحسب الله غافلا وقليل في مواضع كقوله ومعصية ما يبين شيكها الثاني الشوب وهو نون فاند كفتا
 بلحق الآخر غير كبد فيخرج حسنى بها اصل نون ضمير للطلب الى انها مشتركة ونون منكروا لانها غير
 ونون نحو لستغفرا الله للتوكيد وانما خمسة شوب التمكن وهو الاخر للاسم العربى لضمير اعلاما ما يقام على
 اصله وانه لم يشجر حرف فينبى ولا الفعل فتنبى الضمير وليست نون الامكنة ايضا وشوب الضمير ذلك كزيد رجل
 ورجال شوب التنكير وهو الاخر لبعض الاسماء المبينة فبابين معهما وانكرهما ويقع في باب اسم الفعل بالسما
 كصه ومه وابه وفي العلم الخ موبه بقباس نحو جاني سبب وسبب اخر واما بنبون رجل ونحو من اخيرا
 فنون يمكن لا شوب تنكير كما قد يوهى بعض الطلب وطول الوسمية ورجل ان في ذلك الشوب بعين مع نون
 التنكير وشوب المقابلة وهو الاخر نحو مستأجره مقابلته النون في مسئلة فيمبل هو عوض من الفتحه ضبا
 ولو كان كذلك لم يوجد الرفع والحجر ثم الفتحه فده عوض عنها الكثرة فاما هذا العوض الثاني وفيه هو شوب
 التمكن ويروى شوبه مع التسميه بكونه فثابت كما ينبغي نون مسئلة مسمى به وشوب التنكير لا يجامع العلين و
 طند الوسمي مسئلة وعرفه نون شوبه نون عم الرخصي ان عرفات مصر ولا تامة ليست للثابت واما هي
 الالف للجمع فال ولا يصح ان يند فيه نون غير هذا الالف والنا الاختصاصها بالجمع الموثت باني ذلك كما لا يند
 النون في بيت مع ان النون كوزه مبدل من الواو ولكن اختصاصها بالموثت باني لا في ال ابن ما لا يختص
 نون عرفات في منع الضمير اولى من اعني انا نحو عرفه ومسلمة لانه النون ثابت معه جمعيه ولا ينافى عللا لا يغير
 في وصل ولا وقف وشوب العوض وهو الاخر عوضا من حرف اصل او زابد او قضا الا يفر بالوجه فالاول
 كجوار وغواش فانه عوض من البناء وفافا لشيء والجمع ولا عوض من ضم النون فافا في النون عن الكثرة
 خلا فاله يتراد لوصح لعوض عن حركات نحو حبلى ولا هو شوب التمكن والاسم منصرف خالفا للاختصاص قوله
 لما حث النون الجمع باوزان الاحاد كسلا وكلام فصر مردلان هذا غرض للتحقيق وهو موقوف
 بل ان الحرف الذي يتخاخر المحل بحسب العوامل وقد وافق على انه لوسمى بلفظ امره ثم سكت تخفيفا
 لم يخرج حرفه كما جازت وهدت وانرا اذ اقبل في جهال علماء الوجه جيل بالنقل لم ينصفوا انصرف قدم علماء

اولم اذا ضاقتهم صلبت لهم ابصار

[illegible][illegible]

الْبَابُ الْوَحِيدُ

قوله
ان ذلك الخن في اقول
هذه جارة من الزاعم المذكور
منصب المام العربية وديهم
المقتدى :

لَدَى

الملاح

بہارِ نبی

یہ لاجرم
اظہار

مفتی

20

۷۴۰

زکوة

2012

3

الحمد لله

مراوا

۶۴

22

10

سید بن خلدون

...

بسم الله الرحمن الرحيم

بر وکرم
بفتنه

ان

برن

شدة

فلا

;

۴۶

اجزے
مصنف

آؤا

منہ سے نکل

3

ed. 10

14.

[illegible]

فصد به نعم وتلك به بل ومنه نعم الذين كفروا انهم يستوفون بل ومنه نعم الذين كفروا انهم يستوفون بل ومنه نعم الذين كفروا انهم يستوفون
الافعال التي التي واذا اقبل اقام زيد فهو مثل ما اقام زيد اعني انك تقول ان ثبت القيام بل ومنه نعم الذين كفروا انهم يستوفون
منه نعم الذين كفروا انهم يستوفون بل ومنه نعم الذين كفروا انهم يستوفون بل ومنه نعم الذين كفروا انهم يستوفون
قلت نعم قال الله تعالى ألم يأنكم ان تدبروا ابل السنت بربك قالوا ابل او كمومن فكل بل وعن ابن عباس انه لو
قبل نعم في جواب السنت بربكم كان كافرا والحاصل ان بل لا ياتي الا بعد نفى وان لا ياتي الا بعد الجواب
وان نعم تاتي بعده او انما جاز بل فكل جاء منك ايا بل مع انه لم يقدم اياه نفى لان لو ان الله هداني لبدل على
نفي هذا بغيره ومعنى الجواب بل فهدى بك بحج الآيات اي قد ارشدك بك بدل ك مثل واما نحو هذا فيقام
وقال سيبويه في باب النعت في مناصره جرت بينه وبين النحسين فقال له السنت تقول كذا فانه لا يجمل بدل من
ان يقول نعم فقال له فاستثقل كذا فانه فاعل نعم فمر ابن الصرار انه ان ذلك الحق وقال جماعة من المتفكرين
ولمنا حين منهم الشلو بين اذا كان قبل النفي استعمل فان كان على نفسه جواب كجواب النفي المحرر وان كان
مزاياه النفي فقال اكثر ان يجاب بما يجاب به النفي عبا للفظ ويجوز عندنا من اللبس ان يجاب بما يجاب به
الاجاب عبا للمعنى الا اني ان لا يجوز بعد دخول احد ولا الاستثناء المفرج لا يقال اللبس احد في الدار
ولا اللبس في الدار الا زيد وعلى ذلك قول الانضال في وفدا قال السمت فزور ثم ذلك نعم وقول محمد بن الحسن
اللبس في جميع امره واما نافذ البنان فان نعم وادى لطلال الكثره وتعلوها التا وكما علاني وعلى ذلك في
كلام سيبويه والمختل في خطي وقال ابن عصفور اجرت العرب القدر في الجواب بحج النفي المحض وان كان الجواب
في المحنة فاذا قبل الم اعطاك دهرها قبل في صدقه نعم وفي ذلك به بل في ذلك ان الفرض قد وافق فماذا
وقد بخالفك فاذا قبل نعم لم يعلم هل اراد نعم لم يخط على اللفظ او نعم اعطيت على المحنة فلذلك اجابوه على
اللفظ ولم يلتفتوا الى المعنى واما نعم في بيتي محول فاجاب نعم كور وهو نافذ في اعفاده من ان اللبس
بمحله وامرهم وجراند ذلك لا من اللبس لعل ان كل احد يعلم ان اللبس مجعده امر وهو جواب لقوله وادى
لطلال البيت فقد ر عليه قلت ولقوله فذا البنان ان وهو احسن في انا قول الانضال فجاز لطلال اللبس
لان قد علم انهم يريدون نعم نعم ثم ذلك على هذا الجمل استعمال سيبويه بعد التمرين انه في ويجز على هذا
انه لو احب السنت بكم نعم لم يكف في الاقرار لان الله سبحانه اوجب في الاقرار بما ابعثوا بالربوبية العبارة التي
لا يحمل غير المعنى المراد من المفرد لطلال لا بدخل في الاسلام بقول لا اله الا الله برفع الله لا خاله لفي الواحد
ولعل ابن عباس رضي الله عنهما قال اطمع لو قالوا نعم لم يكن اقرارا كافيا وجوز الشلو بين ان يكون مراده انهم لو قالوا
نعم جاز الا انهم لم يسموا الله الا بالاصنام والاله الجوار والسما انما هو منه نظر لان

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional verses related to the main text.

التكثير لا يكون بالاختصار **سورة النفا المفردة** على خمسة اوجه احدها ان يكون ضمير الغائب
لنعمل في موضع الجر والنصب فالله صاحبها وهو مجزؤه والثاني ان يكون حرفا للعينه وهي اللام في اياه
فالخبر فيها حرف الجر مغنة للعينه وان الضمير لا وحدها والثالث انها الستة هي الاربعة في البيان حوكة او
حرف مخومها منه ونحوه منها ووازيدها واصلا ان يوقف عليها او يوصل بغير الوقف والرابع المبد
من غير الاستغناء كقوله والى صواحبها افضل نعم هذا الذي منعه المودة غيرنا وجناتا والتحقن لا بعد
هذه لانهما ليسا يصل على ان بعضهم زعم ان الاصل هذا فخذ في الالف الخامسها ان يثبت بخو حرة
الوقف وهو قول الكوفيين وزعموا انها الاصل ان الثاني الوصل بدل منها وعكس لك الصبريون والتحقن
انها لا تعد ولو قلنا بقول الكوفيين لانها جزئية لا كلية **ها على ثلاثة اوجه** احدها ان يكون
اسما للفعل وهو خذ ويجوز مد الفها او يستعمل بكاف الخطا وبدونها ويجوز في الممدودة ان يستغنى عن الكاف
بضمها فنحن انما نضيف الكاف فيها المذكر بالفتح وهما بالسر للثبوت وهما وما وهما وم وهما ون
ها وم افر واكنايه والثاني ان يكون ضمير للثبوت فنسعمل مجزؤه الموضع وضبو نخوفها فجوها
وتقونها والثالث ان يكون للثبوت فيدخل على اربعة احدها الامتازة غير الخصة بالبعد فو هذا اخلا
ثم وهما بالشد بد وهما بالثاني ضمير المرفع الخيرة باسم اشاره نحوها انتم اولا وقبل انما كانت داخل
على الاشارة فقد منتهى بنحوها انتم هؤلاء فاجب بانها العبد فوكيد والثالث نعت لحقت اى
النسابة بها الرجل وهي في هذا واجبة للثبوت على انه المقصود بالندا قبل والمغرض عما يضاف اليه
اى ويجوز في هذه لغة بني اسد ارجح في الفها وان يضمها وهما انبعا وعليهما انتم ابن عامر اية
القتال اية الشارح اية المئون يضمها الى الوصل والرابع اسم الله تعالى في القسم عند حدث فالحزن
بها ان الله يقطع الميرة وصلها او كلاهما مع اثبات الفها وحدها **هذه حرف موضع**
طلب الضد هو الاكبادي دون التصور والصدى السلبى فينتج نحو هل زيد اخير لان تقديم الاسم
ليس بمحبو الصدق ينقل الكسبة ونحو هل زيد قائم ام عمرو واذا اردت بام المتصلة وهل لم يزد
نظيرها في الاختصاص بطلب الضد فيام المنقطعة وعكسها ام المتصلة وجميع اسما الاستفهام فان من
طلب الضد لا غير واع من الجميع المزمع فانها مشتركة بين الطالبين ويفترق هل من المزمع من عشرة اوجه
احدها اختصاصها بالصدق والثاني اختصاصها بالاكباد يقول هل زيد ويمنع هل لم يزد
زيد بخلاف المزمع نحو اكرم الله بك الله بك وعبدك وقال الاطمان لا فرنا غلاديه والثاني
مخصصها للضاع بالاستقبال نحو هل يبارف المزمع نحو انظره فاما واما قول ابن سبويه شرح

Handwritten marginal notes in Arabic script, continuing the commentary or providing additional context.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including a signature and date.

الباب الأول

[illegible]

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
وهنا كنا لنهتدي لهدى
قوله ونفقه في الحق من قبله
فقهر وعنه سيرة ابا
همزة قد الا
انتم كما
الله
فيها
لأنها لا تفقه

[illegible]

سورة الفاعل غنة بالغة
 في مدح النبي صلى الله عليه وسلم
 بالاعانة
 في
 المصنف والمصنفين
 في مدح النبي صلى الله عليه وسلم
 في مدح النبي صلى الله عليه وسلم
 في مدح النبي صلى الله عليه وسلم

102

[illegible]

الحمل لا يكون الفعل المستعمل عنه الاستقبال فهو قال الله سبحانه وتعالى وما وعدتكم بخافوا فأنه
 في مبلغ الاخلاق وفي سالة قد بين ان كل فتم كل مقسم والرابع والخامس والسادس انما اندخل
 شرط ولا على ان ولا على اسم بعد فعل في الاختصاص بخلاف الخبر فبدل انا قريت في الخبر لا دون ان ذكرته
 منك كنت يوسف كبر امنا واحدا تتبعه والسابع والثامن انما انفع بعد العاطف لامنه وبعد نحو
 فعل هلك الاقوم الفا سيقون وفي الحديث وهل تراء لنا اعقب من بضاع وقال البت شعري هل فعل الله بهم
 وجول دون ذلك حمام وقال تعالى هل لي من الاثم والجرير هل استوى الظلمات والنور التاسع ان
 بالاستعمال النفي ولذلك دخل على الخبر بعدها الا في نحو هل جاز الا الحسن والبياء في قوله
 لا اهل اوعيش تزييل اثم وصح العطف في قوله وان شقنا غير مهلهل وهل عند رسم دار من معول
 لا يعطى الا على الخبر فقلت فذكر لك في هذا الكتاب ان الخبر في مثل ذلك مثل انا صنفك ربي
 بالسين الا ترى ان الواقع انه سبحانه لم يصمهم بذلك قلت ان ما مر ان الانكار على مدح ذلك بل هو في ذلك
 الانفعال انما التقيد او طرد الاجود اقام الا يزيد كما يجوز هل اقام الا يزيد فهل على الرسول الا البلاغ
 هل ينظر في الاشارة وقد يكون الانكار مقتضيا لوقوع الفعل على العكس من هذا اذ كان مجعنا ما كا
 ينبغي ان نفعل فوافض سريدا وهو اخول وبالحسن الانكار على ثلثة اوجه انكار على من ادعى وقوع الشيء
 وبلز من هذا النفي وانكار على من ادعى الشيء ونحو هذا بل هو وانكار لوقوع الشيء وهذا هو معنى النفي وهو الذي
 ينفر به هل عن المجرم العاشر انما نك مجع فلو ذلك مع الفعل وبدل ان فرقه تعالى هل انى على الانسان
 حين من الدهر جماعه منهم ارجعنا من نصر والكسا والفر والمبر فالج مقتضيه هل الاستعمال نحو هل جا زيد
 ويكون مجع فلو نحو قوله جل اسمه هل انى على الانسان انتهى وبالحسن ان النفي في نعم انما ابدى مجع فلو وان
 الاستعمال انما هو مستفاد من مجع فلو معها ونقله في المفضل عن يوسف فقال وعند سبوتون هل مجع فلو
 الا انهم تركوا الالف قبلها لانها لا يقع الا في الاستعمال وقد جاء دخولها عليها في قوله سائل فوارس يجر
 لبثنا اهل انا وانا السبع الطاع ذي الاكر انتهى ولو كان كما ذكر لم ندخل الالف على الفعل فقد ثبت في كتابه
 ما نقله عنه ذكره في باب المصلة وكيفية ايه ما قد يقال فانه قال في باب علة ما يكون عليه الحكم
 مضه وهل الاستعمال المبرد على ذلك وقال النحوي في كتابه هل الا في قد انى على معنى النفي والنفي
 جمعا الى على الانسان قبل انان فرب طاعة من انما ان الطوبى المسند له يكون فيه شيئا مذكورا بل شيئا
 مستبنا انطقه في الاصطلاح والمراد بالانك الجنس بدليل اننا خلقنا الانسان من طينة انتهى وفيه ما غير بعد
 خاصه ولم يحلوا على معنى النفي بل على معنى التحقيق وقال بعضهم معناها التوقع وكانهم قيل لقوم

[illegible]

فقد ربحوا نواح نحو انارادوه اليك فجاء علوه من السكين فان رد بعد الفانه في اليه والارسل على من
او يعاينسته وقول بعضهم ان معناها الحج المطلق فبعد الحج بقصد الاطلاق وانما هي للجمع لا
بقصد قول السبيل ان القويين واللغويين اجمعوا على انها لا تقبل الترتيب وروى بل قال بافادتها انما
طريق الرقي والفرا والغلب ابو عمر والزهدي والشافعي ونقل الامام في البرهان عن بعض الفقهاء
انها للبعثه وتقدر عن منابر احرف العطف خمسة عشر حكما احدها انما يعطوفها اللمعا الثلثة الثمانية
والثاني انما يفرها ما نحو ما اشار الى او انما لا يكون والثالث انما يفرها ابدان سبقت بنفي ولم يقصد المعنى
نحو ما قام زيد ولا عمر وبقصد ان الفعل منفي عن ما في حاله الاجتماع والاقتراف ومنه واموالكم واولادكم
بالنفي فكم غدا في العطف من عطف الجمع عند بعضهم على اتمام العامل والمشهور ان من عطف المفرد
واذا قل احد الشرحين امسح دعوطا فلا يجوز نحو ما قام زيد ولا عمر وانما جاز ولا الضالين لان في غير معنى النفي
وانما جاز قوله فاذ هب في فخر في الناس اخره من جفنه ظلم عرج ولا حبل لان المعنى لا يفر حظه مثل فعله لا
الا القوم الفاسقون ولا يجوز نحو ما اخضم زيد ولا عمر ولا للمعنى غير واما وما يستوي الا في الجبر ولا
الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الاحياء ولا الاموات فلا الثانية والرابعة والخامسة
لامر اللبس والاربع افرها بل كن نحو لکن رسول الله والخامس عطف المفرد البسوق على الاجتماع عند الاجتماع
كم ربح رجل قام زيد واخوه ونحو زيد قام عمرو وغلامه وفولك باب الاشتغال بهذا ضرب عمرو واخاه
والشاس عطف المفرد على النفي نحو واحد وعشرون والسابع عطف الصفة المرفوعة مع اجتماع مفعولها كقول
على رعين مستلوه بال ولثامن عطف ما حقه المبتدئة او الجمع نحو قول الغزواني ان الرزبة لا رزبة مثلها فقلنا
مثل حمل وحمل وقول ابى نواس انما لها يوما ويوما ثلثا ويوما اليوم الرجل خامس وهذا البيت بالاعتراف
اهل الارب فهو لون كما فاسوا والنجور ثمانية لان يوما الاخر باع وقد وصف بان يوم الرجل خامس وسجوه
يوم الرجل هو الثامن بالنسبة الى اول يوم والثاسع عطف ما لا يستغنى عنه كاخضم زيد وعمرو واشترى زيد
عمرو وهذا من قول الامام على علة فادتها الترتيب من ذلك جلس بين زيد وعمرو وهذا كان الاصح في قول
بين الدخول وخومل لا فحول واجيب ان التقدير بين نواح الدخول فهو كقولك جلس بين زيد بين او
بان الدخول شمل على ما ذكر ولما ذكرها في هذا الحكم المتصلة وبسبب من هذا الحكم المتصلة ونحو
سوا على انتم ام متقد فانها عطف ما لا يستغنى عن العطف والحارج عن عطف العام على الخاص وبالعكس
فالاول نحو زيد غفر لي ولوالدي في رجل يلقى مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات والثاني نحو واذا اخذنا من
النبيين فيناهم ومنك ومن نوح الابره ولما ذكرها في هذا الحكم الاخر حتى كان الناس حتى الانبياء فقدم

والفكر الحكيم فان ثلثها واواخرى نحو الدين والزيون فالتابرة والعطف والاحتياج كل من الاسمان الجواب
وقادب كقولهم لعل كوج الجرحى سده ولا تدخل الا على من لا يعلو الامور والاصح لها واوالعطف
ان الجرحى من جرحه خلافة للكوفين والمبر وجهم افشاح الضمان بقا القول فقبز وقائم الاغاثا خاوي الحزن
واجب جواز نقد العطف على شئ في نفس المنكح ويوضح كونها عاطفة ان واوالعطف لا تدخل عليها كما تدخل
على واوالضم فالله لا ثم ما جسد والثامن واو خطا الحز وجها وهي الزائدة ايها الكوفين والاختص
وجماعه وحل على ذلك حتى اذا جاءها وفيها ابوابا لابل الابه الاخرى من قبل هو عاطفة والثانية الواو في قول
لم خرمنا وميلها عاطفان الجواب من وفاء كبت كبت وكذا البعث في قول اسئل اوله للبحر فنادينا
ان يا ابراهيم الاول والثانية زائدة على القول الاول اوها عاطفان الجواب من وفاء على القول الثاني والثالث
ظاهر في قوله فابال من اسعى لا يجر خطه حفاظا بنوى من شفا هن كرى وقوله ولقد مقتك في الجالس
كلها فاذا انت ثعبان من يغني والتاسع واوالثانية ذكرها جاعلا من الادبا كالجرحى من النوبة الضعفا
كابر خالوهم ومن يغني كالتعليق وعما ان العبر العادلوا واسنه سبعة وخمسة ابدان انا بال شجرة دنا
ولن ما بعد ذلك منشا واسند او على انك يا انا احدى اسب فلو نزلت زابهم كهم الى قول سبعة نو
ثامنهم كهم وقيل هي في ذلك العطف جملة على جملة ان التقدير هم سبعة قبل الجمع كلامهم وقيل العطف من كلام
الله تعالى والمغني هم سبعة وثامنهم كهم وان هذا مضبوط في المقالة كان رجبا بالضم فكذلك تلك
المقالة وبوبه قول ابراهيم من جرحا الواو انقطع العدة اي لم يبق هذه غاد بلطف الها فان قلت اذا كان
المراد الضدي فما وجه جرحي فان علم بعد انهم ما جعلهم لا لا قبل فلن وجه الجملة الاولى فكذلك الضد
باينان علم الضد وجه الثانية الاشارة الى ان القائلين بتلك المقالة الضافة قبل وان ذلك فاطما منهم
جرحين قبل او لما كان الضدين في الآية خبا لا يشخص الا مثل ابن عباس في ذلك طدا كان يقول انما هو
ذلك القليل هم سبعة وثامنهم كهم وقيل واوالحال على هذا فيفقد المبدأ اسم اشاره اي هو ولا يصحبه كونه
في الكلام ما جعل في الحال بهر ذلك وحسن وامل الحال اذا كان مغنوا منع وطدا رد واعلم ان قولهم
الفرند واذا ما مثله كثر ان مثله حالنا خبر محمد وفي واذا ما في الوجود بشرها مثلا لهم الثانية ان الزور
اذ قبل فتح في اية النار لان ابوابها سبعة وفتح في اية الجنة اذ ابوابها ثمانية واقول لو كان الواو الثانية حقيقة
لم يكن الاية منها ان ليس في اية النار اذ ابوابها ثمانية اذ ابوابها في جميع لا يدل على عدم خاص في الواو ليست على
عليه بل على جملتها وهاهنا واو في وفتح مفتحة عند قوم وعاطفة عند اخرون وقيل هو والحال في
جاوها مفتحة ابوابها كما صرح بفتح خلا في جسا عدن مفتحة طام ابواب هذا قول المبر والفكر

الواو في قوله فابال من اسعى لا يجر خطه حفاظا بنوى من شفا هن كرى وقوله ولقد مقتك في الجالس كلها فاذا انت ثعبان من يغني والتاسع واوالثانية ذكرها جاعلا من الادبا كالجرحى من النوبة الضعفا كابر خالوهم ومن يغني كالتعليق وعما ان العبر العادلوا واسنه سبعة وخمسة ابدان انا بال شجرة دنا ولن ما بعد ذلك منشا واسند او على انك يا انا احدى اسب فلو نزلت زابهم كهم الى قول سبعة نو ثامنهم كهم وقيل هي في ذلك العطف جملة على جملة ان التقدير هم سبعة قبل الجمع كلامهم وقيل العطف من كلام الله تعالى والمغني هم سبعة وثامنهم كهم وان هذا مضبوط في المقالة كان رجبا بالضم فكذلك تلك المقالة وبوبه قول ابراهيم من جرحا الواو انقطع العدة اي لم يبق هذه غاد بلطف الها فان قلت اذا كان المراد الضدي فما وجه جرحي فان علم بعد انهم ما جعلهم لا لا قبل فلن وجه الجملة الاولى فكذلك الضد باينان علم الضد وجه الثانية الاشارة الى ان القائلين بتلك المقالة الضافة قبل وان ذلك فاطما منهم جرحين قبل او لما كان الضدين في الآية خبا لا يشخص الا مثل ابن عباس في ذلك طدا كان يقول انما هو ذلك القليل هم سبعة وثامنهم كهم وقيل واوالحال على هذا فيفقد المبدأ اسم اشاره اي هو ولا يصحبه كونه في الكلام ما جعل في الحال بهر ذلك وحسن وامل الحال اذا كان مغنوا منع وطدا رد واعلم ان قولهم الفرند واذا ما مثله كثر ان مثله حالنا خبر محمد وفي واذا ما في الوجود بشرها مثلا لهم الثانية ان الزور اذ قبل فتح في اية النار لان ابوابها سبعة وفتح في اية الجنة اذ ابوابها ثمانية واقول لو كان الواو الثانية حقيقة لم يكن الاية منها ان ليس في اية النار اذ ابوابها ثمانية اذ ابوابها في جميع لا يدل على عدم خاص في الواو ليست على عليه بل على جملتها وهاهنا واو في وفتح مفتحة عند قوم وعاطفة عند اخرون وقيل هو والحال في جاوها مفتحة ابوابها كما صرح بفتح خلا في جسا عدن مفتحة طام ابواب هذا قول المبر والفكر

الواو في قوله فابال من اسعى لا يجر خطه حفاظا بنوى من شفا هن كرى وقوله ولقد مقتك في الجالس كلها فاذا انت ثعبان من يغني والتاسع واوالثانية ذكرها جاعلا من الادبا كالجرحى من النوبة الضعفا كابر خالوهم ومن يغني كالتعليق وعما ان العبر العادلوا واسنه سبعة وخمسة ابدان انا بال شجرة دنا ولن ما بعد ذلك منشا واسند او على انك يا انا احدى اسب فلو نزلت زابهم كهم الى قول سبعة نو ثامنهم كهم وقيل هي في ذلك العطف جملة على جملة ان التقدير هم سبعة قبل الجمع كلامهم وقيل العطف من كلام الله تعالى والمغني هم سبعة وثامنهم كهم وان هذا مضبوط في المقالة كان رجبا بالضم فكذلك تلك المقالة وبوبه قول ابراهيم من جرحا الواو انقطع العدة اي لم يبق هذه غاد بلطف الها فان قلت اذا كان المراد الضدي فما وجه جرحي فان علم بعد انهم ما جعلهم لا لا قبل فلن وجه الجملة الاولى فكذلك الضد باينان علم الضد وجه الثانية الاشارة الى ان القائلين بتلك المقالة الضافة قبل وان ذلك فاطما منهم جرحين قبل او لما كان الضدين في الآية خبا لا يشخص الا مثل ابن عباس في ذلك طدا كان يقول انما هو ذلك القليل هم سبعة وثامنهم كهم وقيل واوالحال على هذا فيفقد المبدأ اسم اشاره اي هو ولا يصحبه كونه في الكلام ما جعل في الحال بهر ذلك وحسن وامل الحال اذا كان مغنوا منع وطدا رد واعلم ان قولهم الفرند واذا ما مثله كثر ان مثله حالنا خبر محمد وفي واذا ما في الوجود بشرها مثلا لهم الثانية ان الزور اذ قبل فتح في اية النار لان ابوابها سبعة وفتح في اية الجنة اذ ابوابها ثمانية واقول لو كان الواو الثانية حقيقة لم يكن الاية منها ان ليس في اية النار اذ ابوابها ثمانية اذ ابوابها في جميع لا يدل على عدم خاص في الواو ليست على عليه بل على جملتها وهاهنا واو في وفتح مفتحة عند قوم وعاطفة عند اخرون وقيل هو والحال في جاوها مفتحة ابوابها كما صرح بفتح خلا في جسا عدن مفتحة طام ابواب هذا قول المبر والفكر

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه العاشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الحادي عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثاني عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه العشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الحادي والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثاني والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع والعشرون في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثلاثين في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج

وجاء في هذا ما فتح لهم من جهة الكمال من ان ينفوا حتى ينفوا في العلم والناموس عن المنكر فان الوصف
الثاني في الظاهر العطف في هذا الوصف خصوصاً انما كان من جهة ان الامر الذي من حيث هو امره في هذا
بخلاف الصفات اولاً لان الامر بالمعروف ناه عن المنكر وهو من المعروف والناسي عن المنكر امر بالمعروف فاشبهوا
بكل من الوصفين وان لا يكون فيه ما يحصل من الاخر وهو البقاء على ما مضى هذا لا بد منه الضعفا
وقال انما دخلت الواو في الصفة الثامنة لانا بان السبعة عندهم عدم تام ولذلك لا واسيع ثمانية اى
سبع اذ ع في ثمانية اشياء وانما ذلك الواو على ان لا يضمنها على مغايرة ما بعدها لما قبلها الوافور
ابكاراً في اية الضمير ذكرها الفاضل ويخرج باستخراجها وقد سبقه لان كرها التعليق والصواب هو ان
الواو وصف به صفتين هما انقسم على شئ على جميع الصفات السابقة فلا يصح اسقاطها اذ لا يجمع الثبوت و
البكاره وواو الثمانية عند الفاضل بها صلح السقوط واما قول التعليق منها الواو في قوله تعالى سبع لئلا
تتأنيثاً بحسب ما فهموه من وانما هذا واو العطف وهو واجبة الذكر ابكاراً صفة فاسعة لثمانية اذ اول
الصفة خبر لم يكن لا مثلاً فان اجاب بان مثلاً او ما بعد تفصيل الخبر من كان هذا المراد فيه بل اقلنا وكذلك
ثبات ابكاراً تفصيل الصفة السابقة فلا تغد منها مع والظاهر الواو الداخلة على الجملة الوصفية بالبيان
لصورتها بموصوفها واذا ان نضافها بها امر ثانياً هذه الواو انما هي من جهة وصلوا على ذلك
مواضع الواو فيها كلها او الحال نحو عمن ان ذكره هو اشياء وهو خير لكم الاية سبعة وثلاثون كلمة او كما كان
مر على فية وفيها خبر وما اهلكنا من قرية الا وطأ كتابنا علوم واسوع لمحي الحال من المنكر في هذه الاية امر
احكامها خاص بها وهو تفيد النفي التام في بقية الايات وهو امتناع الوصفية في الحال حتى لا يمتنع كونها
صفة جازية من المنكر وطناً لاجتنابها عند تفيد ما عليها في نحو في الدار فاما رجل وعند وجودها
نحو هذا اخاتم حديثاً او مرت بما فعله رجل مانع الوصفية في هذه الاية انما هي خاص بها وهو امر
الجملة بالان لا يجوز النفي في الصفة لا نقول ان ما من رجل الا قام مضى على ذلك ابو علي وغيره والثاني عام
في بقية الايات وهو امر انها بالواو والحادي عشر واو ضمير المنكر نحو ان يردن قالوا وهي اسم وقال المنكر
والثاني عشر والفعل مشرف فلما لم يسم الجمل انما هو امر لئلا يردن قالوا وهي اسم وقال المنكر
وذلك لوجوب الخصالهم وشد قوله مشرب بها والذات بدل عوضاً اذا ما يتوضعون نوافضون والذى
جاء على ذلك قوله بولاً لبيان الذي سوغ ذلك ان ما فيه غير نظم الواحد شبهه بجمع المنكر في كل جملة
العاقل وطناً لاجاز ثانياً في قوله لا الذي لا يسمي بغير اسم بل مع امتناع فامث المنكر في الثاني عشر واو
علامته المذكرة في لغة على اورد شؤنه وبطارث فمنه الحديث بها فون فيك ما لا تذكر بالليل ولا نذكر

ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه العاشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الحادي عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثاني عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثلاثين في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه العاشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الحادي عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثاني عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثالث عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الرابع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الخامس عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السادس عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه السابع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثامن عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه التاسع عشر في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج
والوجه الثلاثين في بيان ان الصفات لا تكون في الذات بل في الخارج

بالتنار وفوله بلومو في اشرا الفيل فو في كلام اليوم وعند بصوح حرف ال على الجاهل كان الثاني
حرف ال على الثاني قبل هم اسم مرفوع على الفاعل ثمر قبل ما بعد ما قبل منها وقبل مبتدا والجملة خبر مبتد
وكذا الخلاف في نحو فاما اخواله في نسوئك فلا شغل الخبر العقل اذا نزلوا من ثمرهم قال ابو سعيد نحو كلو
البر لغيت اذ وصفنا الاكل بالافضل وهذا هو منه فان الاكل من صفتا الخوان عائله وغير عائله وقال ابن
الشيخ عمتك ان الاكل هنا بمعنى العدا والظلم لقوله كلت بينك اكل الضبي وجئت مراده الكلال الوكيل
اي ظلمهم وشاكبه كل المشو بالخصي والاحسن الضبي البين ان لا يكون في موضع نصب على حد الفاعل
مثل اكلت الضبي في موضع رفع على حد الفعل اي مثل اكل الضبي ولا ده لان ذلك دخل في التشبيه
هذا فيجعل الاكل الثاني ان يكون معنويا بالانضباط لا ولا ده في اكله اياهم في مثل اكله في موضع فاعل
بعضهم على هذا اللغة ثمر عوا ووصوا اكثر من اسم واسر القوي الذي يخلو واحدا على غير هذا اللغة او الضمها
وقد جوز في الذين ظلموا ان يكون بدل من الواو في اسر والومبتدا خبر ما اسر او قول مجزوف غامل في جملة
الاسمها اي يظنون هل هذا وان يكون خبر مجزوف في هم الذين وفا علا باسرا والواو علامه كما قد مرنا
او يقول مجزوف واوبدا من فواو اسم مفعول وان يكون منصوبا على البدل من مفعول بانهم او على اخرها انهم او
اعني وان يكون مجزوا على البدل من الناس في اشتر الناس حسبا بهم اوسن لها والميم في لافيه فلوهم ففذه
احد عشر وجها واما الابه الاولي فاذا قدرت الواو وانها علامه من فاعلا لان قد تارة غا الظاهر مجز
ح او يقيد وفي احد ما ضمير اشرا هذا من غريب العرب يعني وجوب استئنا الضمير في فعل
الغائبين ويجوز كون كثير مبتدا وما قبله خبر وكونه بدل من الواو الاولي مثل اللهم صل على النبي والرسول
والثاني ح عائد على مفعول شبه ولا يجوز العكس لان الاولي ح لا مفسر او منع ابو حبان ان يقع على هذه
اللفظ جاز في من جازك لانها لم يسمع الامع ما لفظ جمع وافول اذا كان سبب خوطا بيان ان الفاعل الا
جمع كان الخافها اولى لان الجحيم خصيه وقد اوجب الجحيم علامه الناكث في فامت هذا كما اوجوها في فامت
واجازوه في غل الضد وانكسر الفوس كل اجازوه في طلعت الشمس ونفت الموعظه وجوز الزخشي في لا
يملكوا الشفا علة الامر انك كون مرفعا علا والواو علامه واذا قبل جازوا وابد بكر وعمر لم يجز عند ابن هشام
ان يكون هيك اللغة وكذا القول في جاء ان يذو عمرو وقول غيره او لما يذو من الزاير بدار الجحيم وقد رده عليه
بقوله وقد سلا مبعده وجم ولين شي لا تمنع النسخ لا التركيب في القطع بامتناعها في نحو فام زيدا و
عمر ولا الفاعل احد من اجازوه او علامه لان اثنتان وكل ممنوع في فام اخواله وزيدا وما قبله
اما بطلان عند الكبر احدا او كلاهما في نعم انهم من لك فهو غلط بل الاك صير الواو الدخيل بالاولين

بالتنار وفوله بلومو في اشرا الفيل فو في كلام اليوم وعند بصوح حرف ال على الجاهل كان الثاني
حرف ال على الثاني قبل هم اسم مرفوع على الفاعل ثمر قبل ما بعد ما قبل منها وقبل مبتدا والجملة خبر مبتد
وكذا الخلاف في نحو فاما اخواله في نسوئك فلا شغل الخبر العقل اذا نزلوا من ثمرهم قال ابو سعيد نحو كلو
البر لغيت اذ وصفنا الاكل بالافضل وهذا هو منه فان الاكل من صفتا الخوان عائله وغير عائله وقال ابن
الشيخ عمتك ان الاكل هنا بمعنى العدا والظلم لقوله كلت بينك اكل الضبي وجئت مراده الكلال الوكيل
اي ظلمهم وشاكبه كل المشو بالخصي والاحسن الضبي البين ان لا يكون في موضع نصب على حد الفاعل
مثل اكلت الضبي في موضع رفع على حد الفعل اي مثل اكل الضبي ولا ده لان ذلك دخل في التشبيه
هذا فيجعل الاكل الثاني ان يكون معنويا بالانضباط لا ولا ده في اكله اياهم في مثل اكله في موضع فاعل
بعضهم على هذا اللغة ثمر عوا ووصوا اكثر من اسم واسر القوي الذي يخلو واحدا على غير هذا اللغة او الضمها
وقد جوز في الذين ظلموا ان يكون بدل من الواو في اسر والومبتدا خبر ما اسر او قول مجزوف غامل في جملة
الاسمها اي يظنون هل هذا وان يكون خبر مجزوف في هم الذين وفا علا باسرا والواو علامه كما قد مرنا
او يقول مجزوف واوبدا من فواو اسم مفعول وان يكون منصوبا على البدل من مفعول بانهم او على اخرها انهم او
اعني وان يكون مجزوا على البدل من الناس في اشتر الناس حسبا بهم اوسن لها والميم في لافيه فلوهم ففذه
احد عشر وجها واما الابه الاولي فاذا قدرت الواو وانها علامه من فاعلا لان قد تارة غا الظاهر مجز
ح او يقيد وفي احد ما ضمير اشرا هذا من غريب العرب يعني وجوب استئنا الضمير في فعل
الغائبين ويجوز كون كثير مبتدا وما قبله خبر وكونه بدل من الواو الاولي مثل اللهم صل على النبي والرسول
والثاني ح عائد على مفعول شبه ولا يجوز العكس لان الاولي ح لا مفسر او منع ابو حبان ان يقع على هذه
اللفظ جاز في من جازك لانها لم يسمع الامع ما لفظ جمع وافول اذا كان سبب خوطا بيان ان الفاعل الا
جمع كان الخافها اولى لان الجحيم خصيه وقد اوجب الجحيم علامه الناكث في فامت هذا كما اوجوها في فامت
واجازوه في غل الضد وانكسر الفوس كل اجازوه في طلعت الشمس ونفت الموعظه وجوز الزخشي في لا
يملكوا الشفا علة الامر انك كون مرفعا علا والواو علامه واذا قبل جازوا وابد بكر وعمر لم يجز عند ابن هشام
ان يكون هيك اللغة وكذا القول في جاء ان يذو عمرو وقول غيره او لما يذو من الزاير بدار الجحيم وقد رده عليه
بقوله وقد سلا مبعده وجم ولين شي لا تمنع النسخ لا التركيب في القطع بامتناعها في نحو فام زيدا و
عمر ولا الفاعل احد من اجازوه او علامه لان اثنتان وكل ممنوع في فام اخواله وزيدا وما قبله
اما بطلان عند الكبر احدا او كلاهما في نعم انهم من لك فهو غلط بل الاك صير الواو الدخيل بالاولين

بالتنار وفوله بلومو في اشرا الفيل فو في كلام اليوم وعند بصوح حرف ال على الجاهل كان الثاني
حرف ال على الثاني قبل هم اسم مرفوع على الفاعل ثمر قبل ما بعد ما قبل منها وقبل مبتدا والجملة خبر مبتد
وكذا الخلاف في نحو فاما اخواله في نسوئك فلا شغل الخبر العقل اذا نزلوا من ثمرهم قال ابو سعيد نحو كلو
البر لغيت اذ وصفنا الاكل بالافضل وهذا هو منه فان الاكل من صفتا الخوان عائله وغير عائله وقال ابن
الشيخ عمتك ان الاكل هنا بمعنى العدا والظلم لقوله كلت بينك اكل الضبي وجئت مراده الكلال الوكيل
اي ظلمهم وشاكبه كل المشو بالخصي والاحسن الضبي البين ان لا يكون في موضع نصب على حد الفاعل
مثل اكلت الضبي في موضع رفع على حد الفعل اي مثل اكل الضبي ولا ده لان ذلك دخل في التشبيه
هذا فيجعل الاكل الثاني ان يكون معنويا بالانضباط لا ولا ده في اكله اياهم في مثل اكله في موضع فاعل
بعضهم على هذا اللغة ثمر عوا ووصوا اكثر من اسم واسر القوي الذي يخلو واحدا على غير هذا اللغة او الضمها
وقد جوز في الذين ظلموا ان يكون بدل من الواو في اسر والومبتدا خبر ما اسر او قول مجزوف غامل في جملة
الاسمها اي يظنون هل هذا وان يكون خبر مجزوف في هم الذين وفا علا باسرا والواو علامه كما قد مرنا
او يقول مجزوف واوبدا من فواو اسم مفعول وان يكون منصوبا على البدل من مفعول بانهم او على اخرها انهم او
اعني وان يكون مجزوا على البدل من الناس في اشتر الناس حسبا بهم اوسن لها والميم في لافيه فلوهم ففذه
احد عشر وجها واما الابه الاولي فاذا قدرت الواو وانها علامه من فاعلا لان قد تارة غا الظاهر مجز
ح او يقيد وفي احد ما ضمير اشرا هذا من غريب العرب يعني وجوب استئنا الضمير في فعل
الغائبين ويجوز كون كثير مبتدا وما قبله خبر وكونه بدل من الواو الاولي مثل اللهم صل على النبي والرسول
والثاني ح عائد على مفعول شبه ولا يجوز العكس لان الاولي ح لا مفسر او منع ابو حبان ان يقع على هذه
اللفظ جاز في من جازك لانها لم يسمع الامع ما لفظ جمع وافول اذا كان سبب خوطا بيان ان الفاعل الا
جمع كان الخافها اولى لان الجحيم خصيه وقد اوجب الجحيم علامه الناكث في فامت هذا كما اوجوها في فامت
واجازوه في غل الضد وانكسر الفوس كل اجازوه في طلعت الشمس ونفت الموعظه وجوز الزخشي في لا
يملكوا الشفا علة الامر انك كون مرفعا علا والواو علامه واذا قبل جازوا وابد بكر وعمر لم يجز عند ابن هشام
ان يكون هيك اللغة وكذا القول في جاء ان يذو عمرو وقول غيره او لما يذو من الزاير بدار الجحيم وقد رده عليه
بقوله وقد سلا مبعده وجم ولين شي لا تمنع النسخ لا التركيب في القطع بامتناعها في نحو فام زيدا و
عمر ولا الفاعل احد من اجازوه او علامه لان اثنتان وكل ممنوع في فام اخواله وزيدا وما قبله
اما بطلان عند الكبر احدا او كلاهما في نعم انهم من لك فهو غلط بل الاك صير الواو الدخيل بالاولين

البيان

الحسن والجمال او كلاهما بقدر يبلغه احدهما او كلاهما اواحدهما بدل بعض ما بعد باضمار فعل لا يكون
معطوفا لان بدل الكل لا يعطف على بدل البعض الا بقول العجني زيد وجهه نحو قوله على الاخ هو زيد لا ذلك
لا يعطف المبين على المحصر فان قلت فام اخوه وزيد جاز فاموا بالواو وان كان من معطف المفردان فاعلم
بالالف فان من معطف الجمل كما قال السهيلي لا تأخذ سنة ولا نوم ان التقدير ولا يأخذ نوم الثالث
عشر والاكثار نحو الرجلوه بعد قول الفائل فام الرجل والصوتان لا بعد هذه لانها اشباع للكر بدل لزيد
الرجل في النصيب الرجل في الجوف نظرها الواو في منوفي الحكاية وفي انظروا من قوله من جئت فاسلكوا اذ نون
فاظنوا وواو القوافي كقوله سقيت الغيث بها الحجام الرابع عشر واو اللذان كقوله من اودان يقول بغير
فيل فتنى بدلا من اودان الصواب لئلا يبدل كذا لم يرد قطع الكلام بقوموا الصواب ان هذه كالتي قبلها والاشعر
الواو للبدل من ههنا الالف منها المقصود ما قبلها كقوله فنبيل واللب الشو وامنهم فال فرعون وامنهم والصواب
ان لا يبدل هذه ايضا لانها امثلة ولو صح عدلها الصع عدل الواو من احوال الالف منها والى على جهان
احدهما ان يكون حرفا لخصا بباب السند بنحو وازيد واجاز بعضهم استعماله في هذا الموضع والثاني
ان يكون اسما لا يعجب كقوله وابا ابنت وقوله الالف كما فاذر عليا لرب وفدا قال اها كقوله واما السلا
ثم واما واهي كقوله وي كان من كبر الشب بجز من يفر بعيش عيش وفدا بل هو هذا كقوله الخطا
كقوله وكلفني نفسي وابر اسعها قبل القوارس وبك عنرا فدم وقال الكسائي اصل وبك بك فكافضه جرح
واما وبك ان الله فقال ابو الحسن في اسم فعل والكاف حرف الخطا وان على الضم اللام والمعنى عجز عن الله
وقال الخليل وي وحدها كالف في وي كان من يكن البدل كان للفتن كالف كاني حين امسى لا يكتفى منه
لشئ من الالف موجود الى ان في حين امسى عليه هذه الكلمة هي هنا وكاف للفتن حروف الالف واللام
به هي هنا الحرف واللام في المشع لا يبدل ابر لكونه لا قبل الحرف فاما اللان فمما اورد به المفسر فذكر في صدر الكتاب ابن جني في
اهل الحرف اسم لا وان الحرف الذي قبله كقوله الالف عند الحروف انما لم يكن ان يلفظ في اول اسم كقوله انون
اذا قبل صاحب نوصل الالف اللام كما نوصل الى اللفظ بلام التعريف بالالف حرف قبل الالف اللام ليعارضوا وان
قول المعلم في الف خطا لان كلام اللام والالف قد مضى ذكره واللب العرض بيا كيفية تركيب الحروف بل سوسما
الحرف الباسط ثم اعرض على نفسه يقول الى التجم امكن من عند فباد الحرف مخطوفا جلا انما يختلف بكتابتها
الطريق لا الف لاجل بانه لعل بلقا من افواه العامة لان الخط ليس بلفظ الفصحا وقد ذكر الالف في غير واحد
ان يكون للاكثار نحو اعلم ان في الفقه والثاني ان يكون للشد كقوله الرجل وفدا ضحى التحقيق ولا بعد هذا
الثالث ان يكون ضمرا لاسم بنحو زيدان فاما في الثاني فمما اورد به المفسر الرابع ان يكون علامة لاسم كقوله

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

الالف

[illegible]

الملك في قسطنطينية

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

وَقَدْ قَرَأْتُهَا

Digitized by Google

[illegible]

البطل الثاني في الكتاب في فصل الحجة وفي ذكر اقسامها واحكامها وشرح
الحجة وبيان ان الكلام لخص منها الامر وفي هذا الكلام هو القول المصدق بالصدق على ما دل على معناه التكون على وجه
عبارة عن الفعل وفاعله كقام زيد والسنداء خبره كزيد قائم وما كان بمنزلة احدها مخو ضربا للثبات قائم

لو بدد وكان ريد فاما وطلسمه فاما وهد بطهره فاما فاسما مريد عين يا بوم مريد ناس من قوم
فاما صاحب الفضل فانه بعد ان فرغ من هذا الكلام قال ولسني الجملة والصلوب انها اعم من هذا شرح الافاده بخلاف
وهذا التعميم يقولون جملة الشرط جملة الجواب فجملة الضله وكل ذلك ليس مضيا فليس كل ما وهد التفسير بتخييل
رجحتموه قال ان مالک فقولهم ثم بد لنا مكان السنين الحسنه نحن عفووا قالوا قد من ائنا الضلوه

[illegible]

وفي القولين نظرا لما قول ابن مالك فانه كان من حق ان يبعد هاتمان في جمل احدهما ثم لا يشعرون واربعة فحين
ووهي متواو افقوا فحقا والمركبة من ان وصلها مع ثبت مقدار او مع ثابت مقدار على الخلاف في انها ضلطة
واسميتها والسادسة ولكن كذبوا والسابعة فاخذناهم والثامنة بما كانوا يسيرون فان قلت تلعب في ذلك على ما
خاره ونقله عن سيبويه من كون ان وصلها مبدءا لا خبر له وذلك لظهور وجوب ان الاسناد في ضمنه فلك انما

سأله ان يبين ما ألزم على اعراب الزخشي والزخشي يري ان وصلها هنا فاعاد الثبوت واما قول المعترض فلا
ان من جهة ان بعد هائلت حمل وذلك لانه لا بعد ثم لا يشعرن جملة لانها حال مرتبطة بغامها والبيت فله
راسها وبعد لو وما في جزها جملة واحدة كما فعلت ان قد ولو ثبت ان اهل القرى امنوا واقبلوا اسماء فزيد
لو انما هن وتقوين ثمانان وبعد ولكم كذا به احملة وفاخذنا من عما كان اكنس كن كنه حملة وهذا هو التحقيق

لا ينافي ذلك ما قدمناه في تفسير الجمل لأن الكلام هنا ليس في مطلق الجمل بل في الجمل بعينه كونه جمل
عوض ذلك لا يكون إلا كما قلنا أما انفس الجمل الى اسمية وفعلية وظرفية فالاسمية التي صدها اسم كند
قائم وهي العقب وقائم الزيدان عند من جوزه وهم الاحقر والكريمون والفعلية التي صدها فعل كقلم
والظرفية التي صدها ظرف كند واذ كان ذلك فانه لا بد من ان يكون الجمل في كل واحد من هذه

لَمْ يَزِدْهَا إِلَّا الظَرْفَ وَالْجَارَ وَالْمَجْرُورَ لَا بِالِاسْتِفْرَادِ بِالْحَرْفِ وَلَا بِمِنْدٍ أَوْ جَزْءٍ عَيْنِهَا مِثْلُ الزَّمْخَرِيِّ ذَلِكَ
فِي الدَّارَيْنِ قَوْلُكَ زِدْ فِي الدَّارِ وَهُوَ يَوْفَى عَلَى أَنَّ الِاسْتِفْرَادَ بِالْمَقْدَرِ فَعَلَّاسْمَ عَلَى أَنْ تَحذفَ وَحْدَهُ وَتَقْلِبَ الْقِسْمَ

[illegible]

حرف النون

النون عاشر عند الفاء وقوله وقد استجاب مجده وعلمه قول النبي صلى الله عليه وسلم ما بدا همتهم بعتك والشه
نوح الخامس الالف الكافه كقولهم فليسوا بالشاس الا انهم اذا نحن فيهم سوف لننصف وقبل الالف بعض الكافه
وهل اشباع وبين مضى الى الجمله ويؤيد هذا ما اذ نصفنا الى الف في قوله بدينا معا نفع الكافه وروعه يومنا انهم لم يفسخ
الشاس ان يكون فاصلة بين الحرفين نحو اندرهم وروعه الجواب لا واجب لافق بين كون الحرف الثاني خفيا او مشاه
الشاس ان يكون فاصلة بين نون النسو ونون التاكيد نحو شربا وهذا واجب الشاس ان يكون له الصواب بل المنداد على اشعاو
المعجزة او المندوب كقوله ما ينزل الامل نيل عز وغنى بعد نافع وهو ان وقوله ما يجلي هذا القلبقة وقوله حملت امر عظمها
فاضطلع به وفيه من الله باعرا الناسع ان يكون بلا من غير ساكنه هي اما نون التاكيد او نون النسو فالاول نحو
لنصفنا وليكونا وقوله لا تعبد الشيطان والله فاعبدا ويحمل هذا ان يكون من باب الحسوس نحو لا تعبدوا الشيطان كراي نيل
لغير غير بعض ولا يجوز ابعدا الالف المبداء من نون اذا والالف النكبة كقوله في الف التاكيد كالف الجلي والالف الاحنا
كالفاطمي والالف الاطلافي كالف في قوله من طلل كالحج والالف النكبة كالزبدان والالف الاشباع الواقع في الحكا
نحو منا اوفى غير ما في الضرورة كقوله لعنوا بالله من القفر لا الالف النون بين بها الحركة في الوقف وهي الفاعل عند النون
والالف الضمير نحو يا اللد بالما فادنا هذا الا نكتب ما نأمر حرف الباء الباء المفردة على ثلثة اوجه وذلك
الما يكون ضمير للموت نحو فموتوا وقوم في الاختصاص لما في حرف تاء الفاعل شروا فاعل شروا نحو اذ بد
وصرف تاء كاخوتك وقد تقدم الخفض بها والصواب الالف بعد كما لا بعد الباء الضمير بها المضاعف بها الاطلافي و
الاشباع ونحوهم لانها الجوا لكلمات الاكلمات با حروف موضع لهذا الجيد حقيقة واحكاما وقد نهدى لها
الفريق كبد او قبل هو في كسر بين الفريقين البعيد وقبل بينهما وبين المتوسط وهي الحروف والنداء المشاع وطدا الالف
عند الحذف سواء اخو يوسف اعرض عن هذا ولا ينادى اسم الله عز وجل الاسم المشاع واما واما الالف
لا المندوب الالف او البواو والبواو المضاعف بالما واما واما الحرف والالف اسم لا دعوى فاعلها على خلافا
لراعي تلك بل اذ دعوى محذوفان وقوله ابن الطرازة النداء الشا وادعوى به وبها ادعوى الشا كاعت
افمن اذا واما على الباء ينادى كالفعل في الالف اسجد واوقوله الالف اسجد قبل غار سنجال والحرف في نحو
لبنتي كنت معهم ينادى كسب في الدنا عار بنوم الفقه والحجة الاسمية كقوله بالغة الاقام كلام والصالحين على
سما من جار فقبل هو لنداء المندوب محذوف وقبل هي لجر النسبة لئلا يلزم الاجحاف محذوف الجمله كلها و
قال ابن مالك ان لهما دغا هذا التيب او امر نحو الالف اسجد والحق لنداء الكثرة ووقع النداء قبل ما نحو يا آدم اسجد
بانوح اسجد واما الالف فبعض عيسى والالف للنسبة والله تعالى اعلم فداء الالف الالف في الكلام المندوب
بعض الالف على بد اقل الطلعة ابن مالك حشر الحشر الشا محمد على فليس ١٢٦

الالف الكافه كقولهم فليسوا بالشاس الا انهم اذا نحن فيهم سوف لننصف وقبل الالف بعض الكافه
وهل اشباع وبين مضى الى الجمله ويؤيد هذا ما اذ نصفنا الى الف في قوله بدينا معا نفع الكافه وروعه يومنا انهم لم يفسخ
الشاس ان يكون فاصلة بين الحرفين نحو اندرهم وروعه الجواب لا واجب لافق بين كون الحرف الثاني خفيا او مشاه
الشاس ان يكون فاصلة بين نون النسو ونون التاكيد نحو شربا وهذا واجب الشاس ان يكون له الصواب بل المنداد على اشعاو
المعجزة او المندوب كقوله ما ينزل الامل نيل عز وغنى بعد نافع وهو ان وقوله ما يجلي هذا القلبقة وقوله حملت امر عظمها
فاضطلع به وفيه من الله باعرا الناسع ان يكون بلا من غير ساكنه هي اما نون التاكيد او نون النسو فالاول نحو
لنصفنا وليكونا وقوله لا تعبد الشيطان والله فاعبدا ويحمل هذا ان يكون من باب الحسوس نحو لا تعبدوا الشيطان كراي نيل
لغير غير بعض ولا يجوز ابعدا الالف المبداء من نون اذا والالف النكبة كقوله في الف التاكيد كالف الجلي والالف الاحنا
كالفاطمي والالف الاطلافي كالف في قوله من طلل كالحج والالف النكبة كالزبدان والالف الاشباع الواقع في الحكا
نحو منا اوفى غير ما في الضرورة كقوله لعنوا بالله من القفر لا الالف النون بين بها الحركة في الوقف وهي الفاعل عند النون
والالف الضمير نحو يا اللد بالما فادنا هذا الا نكتب ما نأمر حرف الباء الباء المفردة على ثلثة اوجه وذلك
الما يكون ضمير للموت نحو فموتوا وقوم في الاختصاص لما في حرف تاء الفاعل شروا فاعل شروا نحو اذ بد
وصرف تاء كاخوتك وقد تقدم الخفض بها والصواب الالف بعد كما لا بعد الباء الضمير بها المضاعف بها الاطلافي و
الاشباع ونحوهم لانها الجوا لكلمات الاكلمات با حروف موضع لهذا الجيد حقيقة واحكاما وقد نهدى لها
الفريق كبد او قبل هو في كسر بين الفريقين البعيد وقبل بينهما وبين المتوسط وهي الحروف والنداء المشاع وطدا الالف
عند الحذف سواء اخو يوسف اعرض عن هذا ولا ينادى اسم الله عز وجل الاسم المشاع واما واما الالف
لا المندوب الالف او البواو والبواو المضاعف بالما واما واما الحرف والالف اسم لا دعوى فاعلها على خلافا
لراعي تلك بل اذ دعوى محذوفان وقوله ابن الطرازة النداء الشا وادعوى به وبها ادعوى الشا كاعت
افمن اذا واما على الباء ينادى كالفعل في الالف اسجد واوقوله الالف اسجد قبل غار سنجال والحرف في نحو
لبنتي كنت معهم ينادى كسب في الدنا عار بنوم الفقه والحجة الاسمية كقوله بالغة الاقام كلام والصالحين على
سما من جار فقبل هو لنداء المندوب محذوف وقبل هي لجر النسبة لئلا يلزم الاجحاف محذوف الجمله كلها و
قال ابن مالك ان لهما دغا هذا التيب او امر نحو الالف اسجد والحق لنداء الكثرة ووقع النداء قبل ما نحو يا آدم اسجد
بانوح اسجد واما الالف فبعض عيسى والالف للنسبة والله تعالى اعلم فداء الالف الالف في الكلام المندوب
بعض الالف على بد اقل الطلعة ابن مالك حشر الحشر الشا محمد على فليس ١٢٦

الالف الكافه كقولهم فليسوا بالشاس الا انهم اذا نحن فيهم سوف لننصف وقبل الالف بعض الكافه
وهل اشباع وبين مضى الى الجمله ويؤيد هذا ما اذ نصفنا الى الف في قوله بدينا معا نفع الكافه وروعه يومنا انهم لم يفسخ
الشاس ان يكون فاصلة بين الحرفين نحو اندرهم وروعه الجواب لا واجب لافق بين كون الحرف الثاني خفيا او مشاه
الشاس ان يكون فاصلة بين نون النسو ونون التاكيد نحو شربا وهذا واجب الشاس ان يكون له الصواب بل المنداد على اشعاو
المعجزة او المندوب كقوله ما ينزل الامل نيل عز وغنى بعد نافع وهو ان وقوله ما يجلي هذا القلبقة وقوله حملت امر عظمها
فاضطلع به وفيه من الله باعرا الناسع ان يكون بلا من غير ساكنه هي اما نون التاكيد او نون النسو فالاول نحو
لنصفنا وليكونا وقوله لا تعبد الشيطان والله فاعبدا ويحمل هذا ان يكون من باب الحسوس نحو لا تعبدوا الشيطان كراي نيل
لغير غير بعض ولا يجوز ابعدا الالف المبداء من نون اذا والالف النكبة كقوله في الف التاكيد كالف الجلي والالف الاحنا
كالفاطمي والالف الاطلافي كالف في قوله من طلل كالحج والالف النكبة كالزبدان والالف الاشباع الواقع في الحكا
نحو منا اوفى غير ما في الضرورة كقوله لعنوا بالله من القفر لا الالف النون بين بها الحركة في الوقف وهي الفاعل عند النون
والالف الضمير نحو يا اللد بالما فادنا هذا الا نكتب ما نأمر حرف الباء الباء المفردة على ثلثة اوجه وذلك
الما يكون ضمير للموت نحو فموتوا وقوم في الاختصاص لما في حرف تاء الفاعل شروا فاعل شروا نحو اذ بد
وصرف تاء كاخوتك وقد تقدم الخفض بها والصواب الالف بعد كما لا بعد الباء الضمير بها المضاعف بها الاطلافي و
الاشباع ونحوهم لانها الجوا لكلمات الاكلمات با حروف موضع لهذا الجيد حقيقة واحكاما وقد نهدى لها
الفريق كبد او قبل هو في كسر بين الفريقين البعيد وقبل بينهما وبين المتوسط وهي الحروف والنداء المشاع وطدا الالف
عند الحذف سواء اخو يوسف اعرض عن هذا ولا ينادى اسم الله عز وجل الاسم المشاع واما واما الالف
لا المندوب الالف او البواو والبواو المضاعف بالما واما واما الحرف والالف اسم لا دعوى فاعلها على خلافا
لراعي تلك بل اذ دعوى محذوفان وقوله ابن الطرازة النداء الشا وادعوى به وبها ادعوى الشا كاعت
افمن اذا واما على الباء ينادى كالفعل في الالف اسجد واوقوله الالف اسجد قبل غار سنجال والحرف في نحو
لبنتي كنت معهم ينادى كسب في الدنا عار بنوم الفقه والحجة الاسمية كقوله بالغة الاقام كلام والصالحين على
سما من جار فقبل هو لنداء المندوب محذوف وقبل هي لجر النسبة لئلا يلزم الاجحاف محذوف الجمله كلها و
قال ابن مالك ان لهما دغا هذا التيب او امر نحو الالف اسجد والحق لنداء الكثرة ووقع النداء قبل ما نحو يا آدم اسجد
بانوح اسجد واما الالف فبعض عيسى والالف للنسبة والله تعالى اعلم فداء الالف الالف في الكلام المندوب
بعض الالف على بد اقل الطلعة ابن مالك حشر الحشر الشا محمد على فليس ١٢٦



الباب الثاني

الباب الثاني من الكتاب في تفسير الجمل

الحكمة في ان الكلام احسنها لا يعرف لها الكلام هو قول المصنف بالفضل ما دل على محبة التكون عليه الجمل
عبارة عن الفعل وفاعله كقام زيد والسنداء خبره كزيد قائم وما كان بمنزلة احد لها محض ضرب اللص وقائم
الوزيدان وكان زيد قائما وظننه قائما وهذا بظهر لا يما بسا مراء من كايومهم كثير من الناس وهو
قول صاحب الفضل فانه بعد ان فرغ من هذا الكلام قال وليتي الجمل والصلوب فها اعم من ان شرطه لا فاده جمل
ولهذا التعميم يقولون جملة الشرط جملة الجواب جملة الضم وكل ذلك ليس بمضارع بل كالمضارع وهذا التعميم يتضح لك
وجم صخر قول ان مالك قوله ثم يد لنا مكان التبيين الحسنه حتى عفووا واقد من ابائنا الضمير
فاخذناهم بقتلهم ولا يشعرون وقول اهل القرى امنوا ونفقوا لغيرهم ففعلنا عليهم بركات من السماء
الارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون افا من اهل القرى ان بائهم بائنا بائهم
ان الزمخشري حكم بجواز الاعتراض بسبع جمل اذ زعم ان اهل منطوف على فاخذناهم ورد عليه من ان الجمل والكلام
متراد فان فقال انما اعترض بارج جمل وزعم ان من عند ملون الى والارض جملة لان الفاعلة انما يتم بحجوه بعد
ففي القولين نظرا لما قول ابن مالك فانه كان من حق ان بعد هاتما في جمل احدهما لم لا يشعرون واربعة جمل
لوهي امنوا ونفقوا ففعلنا والمركبة من ان وصلها مع ثبت مفرد او مع ثابت مفرد راعى الخلاف في انها ضلته
واسميه والسادس ولكن كذبوا والتابع فاخذناهم والثامن بما كانوا يكسبون فان قلت لعيب في ذلك على ما
اخاره ونقل عن سيبويه من كون ان وصلها مسند لا خبر له وذلك لطول وجريان الاسناد في ضمنه فاما
طرا ان يبين ما لزم على ارباب الزمخشري والزمخشري يري ان وصلها هنا فاعلا ثبت ولما قول المعترض
كان من حق ان بعد هاتما في جمل ذلك لانه لا بعد لهم لا يشعرون جملة لانها حال مرتبطة بعامها وليست مفصلة
براسها وبعد لود ما في جملها جملة واحدة اما فعلية ان قد ولو ثبت ان اهل القرى امنوا ونفقوا واسميه
ولو انما هم ونفقوا ثانيا وبعد ولكن كذبوا جملة وفاخذناهم بما كانوا يكسبون جملة وهذا هو الحق
ولا ينافي ذلك ما قلناه في تفسير الجمل لان الكلام هنا ليس في مطلق الجمل بل في الجملة بعينها كالجمل
اعترض ذلك لكونه لا كلاما اما انفس الجمل الى اسميه وفعلية وظرفية لا اسميه والحق صدها اسم كزيد
قام وهيما العقيق وقائم الزيدان عند من جوزه وهم الاحقر والكويون والفعلية التي صيدها فعل كقام
وضرب اللص وكان زيد قائما وظننه قائما والظرفية المصدرة بظرف او مجرور نحو عتيد لزيد وفي الدار زيد اذا
فلدت زيدا فاعلا بالظرف والحار والمجرور لا بالاستفراغ المحذوف ولا مبدا بغير عينها بل الزمخشري في ذلك
بقي الدارين قولك زيد في الدار وهو حق على ان الاستفراغ المفرد فعل الاسم على ان حذف وحده ونقل القيد

الباب الثاني من الكتاب في تفسير الجمل

الحكمة في ان الكلام احسنها لا يعرف لها الكلام هو قول المصنف بالفضل ما دل على محبة التكون عليه الجمل
عبارة عن الفعل وفاعله كقام زيد والسنداء خبره كزيد قائم وما كان بمنزلة احد لها محض ضرب اللص وقائم
الوزيدان وكان زيد قائما وظننه قائما وهذا بظهر لا يما بسا مراء من كايومهم كثير من الناس وهو
قول صاحب الفضل فانه بعد ان فرغ من هذا الكلام قال وليتي الجمل والصلوب فها اعم من ان شرطه لا فاده جمل
ولهذا التعميم يقولون جملة الشرط جملة الجواب جملة الضم وكل ذلك ليس بمضارع بل كالمضارع وهذا التعميم يتضح لك
وجم صخر قول ان مالك قوله ثم يد لنا مكان التبيين الحسنه حتى عفووا واقد من ابائنا الضمير
فاخذناهم بقتلهم ولا يشعرون وقول اهل القرى امنوا ونفقوا لغيرهم ففعلنا عليهم بركات من السماء
الارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون افا من اهل القرى ان بائهم بائنا بائهم
ان الزمخشري حكم بجواز الاعتراض بسبع جمل اذ زعم ان اهل منطوف على فاخذناهم ورد عليه من ان الجمل والكلام
متراد فان فقال انما اعترض بارج جمل وزعم ان من عند ملون الى والارض جملة لان الفاعلة انما يتم بحجوه بعد
ففي القولين نظرا لما قول ابن مالك فانه كان من حق ان بعد هاتما في جمل احدهما لم لا يشعرون واربعة جمل
لوهي امنوا ونفقوا ففعلنا والمركبة من ان وصلها مع ثبت مفرد او مع ثابت مفرد راعى الخلاف في انها ضلته
واسميه والسادس ولكن كذبوا والتابع فاخذناهم والثامن بما كانوا يكسبون فان قلت لعيب في ذلك على ما
اخاره ونقل عن سيبويه من كون ان وصلها مسند لا خبر له وذلك لطول وجريان الاسناد في ضمنه فاما
طرا ان يبين ما لزم على ارباب الزمخشري والزمخشري يري ان وصلها هنا فاعلا ثبت ولما قول المعترض
كان من حق ان بعد هاتما في جمل ذلك لانه لا بعد لهم لا يشعرون جملة لانها حال مرتبطة بعامها وليست مفصلة
براسها وبعد لود ما في جملها جملة واحدة اما فعلية ان قد ولو ثبت ان اهل القرى امنوا ونفقوا واسميه
ولو انما هم ونفقوا ثانيا وبعد ولكن كذبوا جملة وفاخذناهم بما كانوا يكسبون جملة وهذا هو الحق
ولا ينافي ذلك ما قلناه في تفسير الجمل لان الكلام هنا ليس في مطلق الجمل بل في الجملة بعينها كالجمل
اعترض ذلك لكونه لا كلاما اما انفس الجمل الى اسميه وفعلية وظرفية لا اسميه والحق صدها اسم كزيد
قام وهيما العقيق وقائم الزيدان عند من جوزه وهم الاحقر والكويون والفعلية التي صيدها فعل كقام
وضرب اللص وكان زيد قائما وظننه قائما والظرفية المصدرة بظرف او مجرور نحو عتيد لزيد وفي الدار زيد اذا
فلدت زيدا فاعلا بالظرف والحار والمجرور لا بالاستفراغ المحذوف ولا مبدا بغير عينها بل الزمخشري في ذلك
بقي الدارين قولك زيد في الدار وهو حق على ان الاستفراغ المفرد فعل الاسم على ان حذف وحده ونقل القيد

الحكمة في ان الكلام احسنها لا يعرف لها الكلام هو قول المصنف بالفضل ما دل على محبة التكون عليه الجمل
عبارة عن الفعل وفاعله كقام زيد والسنداء خبره كزيد قائم وما كان بمنزلة احد لها محض ضرب اللص وقائم
الوزيدان وكان زيد قائما وظننه قائما وهذا بظهر لا يما بسا مراء من كايومهم كثير من الناس وهو
قول صاحب الفضل فانه بعد ان فرغ من هذا الكلام قال وليتي الجمل والصلوب فها اعم من ان شرطه لا فاده جمل
ولهذا التعميم يقولون جملة الشرط جملة الجواب جملة الضم وكل ذلك ليس بمضارع بل كالمضارع وهذا التعميم يتضح لك
وجم صخر قول ان مالك قوله ثم يد لنا مكان التبيين الحسنه حتى عفووا واقد من ابائنا الضمير
فاخذناهم بقتلهم ولا يشعرون وقول اهل القرى امنوا ونفقوا لغيرهم ففعلنا عليهم بركات من السماء
الارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون افا من اهل القرى ان بائهم بائنا بائهم
ان الزمخشري حكم بجواز الاعتراض بسبع جمل اذ زعم ان اهل منطوف على فاخذناهم ورد عليه من ان الجمل والكلام
متراد فان فقال انما اعترض بارج جمل وزعم ان من عند ملون الى والارض جملة لان الفاعلة انما يتم بحجوه بعد
ففي القولين نظرا لما قول ابن مالك فانه كان من حق ان بعد هاتما في جمل احدهما لم لا يشعرون واربعة جمل
لوهي امنوا ونفقوا ففعلنا والمركبة من ان وصلها مع ثبت مفرد او مع ثابت مفرد راعى الخلاف في انها ضلته
واسميه والسادس ولكن كذبوا والتابع فاخذناهم والثامن بما كانوا يكسبون فان قلت لعيب في ذلك على ما
اخاره ونقل عن سيبويه من كون ان وصلها مسند لا خبر له وذلك لطول وجريان الاسناد في ضمنه فاما
طرا ان يبين ما لزم على ارباب الزمخشري والزمخشري يري ان وصلها هنا فاعلا ثبت ولما قول المعترض
كان من حق ان بعد هاتما في جمل ذلك لانه لا بعد لهم لا يشعرون جملة لانها حال مرتبطة بعامها وليست مفصلة
براسها وبعد لود ما في جملها جملة واحدة اما فعلية ان قد ولو ثبت ان اهل القرى امنوا ونفقوا واسميه
ولو انما هم ونفقوا ثانيا وبعد ولكن كذبوا جملة وفاخذناهم بما كانوا يكسبون جملة وهذا هو الحق
ولا ينافي ذلك ما قلناه في تفسير الجمل لان الكلام هنا ليس في مطلق الجمل بل في الجملة بعينها كالجمل
اعترض ذلك لكونه لا كلاما اما انفس الجمل الى اسميه وفعلية وظرفية لا اسميه والحق صدها اسم كزيد
قام وهيما العقيق وقائم الزيدان عند من جوزه وهم الاحقر والكويون والفعلية التي صيدها فعل كقام
وضرب اللص وكان زيد قائما وظننه قائما والظرفية المصدرة بظرف او مجرور نحو عتيد لزيد وفي الدار زيد اذا
فلدت زيدا فاعلا بالظرف والحار والمجرور لا بالاستفراغ المحذوف ولا مبدا بغير عينها بل الزمخشري في ذلك
بقي الدارين قولك زيد في الدار وهو حق على ان الاستفراغ المفرد فعل الاسم على ان حذف وحده ونقل القيد

وقد رتبته
في قول من
ان اول قول
هو قول من
ان اول قول
هو قول من

وقد رتبته
في قول من
ان اول قول
هو قول من
ان اول قول
هو قول من

الحكم
عبدك
وقد رتبته
في قول من
ان اول قول
هو قول من
ان اول قول
هو قول من

هذا من المعادله الاسمية وهي اسم نحو الخالق ونقد الفعلية في قوله فقلت هي اسم عام في علم الكون
من تقديرها في بشرها ونسالمعادله الفعلية الساتس نحو انا احوالك فان الالف قد رتب حرف تشبيه
ان التاء حرف تانيث في فامهندا واسما احوالك بذلك فالحكمة فعلية وان قد رتب اسماء ما بعد ما بسند الحكمة
اسمية قد رتب خبرها الساتس نعم الرجل زيد فان قد رتب نعم الرجل خبرا عن زيد فاسمية كما في زيد نعم الرجل وان قد رتب
خبر المحذوف فحلتان فعلية واسمية الثامن جملة البسلة فان قد رتب ابدأ باسم الله فاسمية وهو قول البصريين
ابله باسم الله فعلية وهو قول الكوفيين ومولاهم في القاسم لا غارب ولم يذكر الترخي عن الالة
بقدر الفعل مؤخرا ومناسبا لما جعل التسمية مبدا له فيقول باسم الله افرء باسم الله حل الله ارحل وتوكل
سبك ربي وصنع جني التاسع فوطم ما جاءك فاحك فالحكمة فعلية وبنيها فالحكمة اسمية وذلك لان جاءك
صار فعل الاول ما خبرها وجاهك فعلها وعلى الثامن ما بسند لحواسها ضمير وان حمل على معنى ما وجاهك
ونظير ما هذا ما في قولك ما انت وموى فاما انتم فحمل الرفع والنصب ان الرفع على الابتدائية والخبرية
على خلاف سبب ولا خشي ذلك اذا قدر عطف على انت والنصب على الخبرية والمفعول وذلك لان قد
مفعولا معاذ لا بد من تقدير فعل اي ما تكون او ما تضع اصح ونظير ما هذا في الوجهين على الخلد التقدير
كيف في تخلف انت وموى الا انها لا تكون مبدا ولا مفعولا بل للرفع الاوجه واحد لما النصب
كونه على الخبرية والعامة الجملة المعطوف من نحو قد عمر وزيد قام ولا رج الفعلية للتاسع في لازم عند
بوجب توافق الجملتين المتعاطفتين ومما يبرح فيه الفعلية نحو موسى كرم ونحو زيد لم يعم وعمره لا بد من الخبرية
وقوع الجملة الطليعية خبرا قبل واما نحو زيد قام فالحكمة اسمية لا غير لعدم ما بطل الفعل هذا قول الجمهور وخبر
ابن العربي وابن الك في فعلية على الاخبار والتفسير والكوفون على التقديم والتأخر فان قلت زيد قام وعمره
فقد عند فالاول اسمية عند الجمهور والثانية محملة على السواء عند الجميع ففصل الجملة في الضمير
الكبرى هي الاسمية التي خبرها جملة نحو زيد قام ابوه وزيد ابوه فائم والصغرى هي المبداية على المبداية كالجملة
في المثالين وقد تكون الجملة صغرى وكبرى باعتبار ان نحو زيد ابوه غلام منطلق فجوع هذا الكلام جملة كبرى
لا غير وغلام منطلق صغرى غير انها خبر ابوه غلام منطلق كبرى باعتبار غلام منطلق صغرى باعتبار
الكلام ومثل ذلك هو الله ربي الاصل لكن انا هو الله ربي فيها ايضا ثلث مبدايات اذ لم يقد وهو ضمير الجنا
ولفظ الجلالة لا منه وعطف بيان عليه كاجرم بين الحاجب فمذهب الشان وهو اظاهم حذف هزة
حذف اعني الجاوهل حذف فاسما بان نقلت حركاتها ثم حذف ثم اعنت فون لكن في فون ان تانيث
الاول ما فترت به الجاء الكبرى هو مفعول كرامهم وقد يقال كما تكون مفعولة بالمبداية تكون مفعولة

وقد رتبته
في قول من
ان اول قول
هو قول من
ان اول قول
هو قول من

الحكم
عبدك
وقد رتبته
في قول من
ان اول قول
هو قول من
ان اول قول
هو قول من

قول الثالث في انما اريد به
 قول الله عز وجل في قوله
 اقول ليس الا اختلف الذين هم
 يتفقون في انهم هم الذين هم
 اقول ليس الا اختلف الذين هم
 يتفقون في انهم هم الذين هم

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الباب الثاني

غش على التمارق وأما الاعراض بكان الزائدة في نحو قوله أو بني كان مؤوفاً لصحاحها لا فاعل لها فلا جملة الزا
 بين ما أصلها المبتداء ونحو قوله وإني لأرأى نظره قبل التي أعلي وإن شئت فقلها أو زودها وذلك على
 تقدير برزها وذلك تقدير برزها خبر على تقدير الصلة محذوف إلى أقول على وكقوله لعلاء
 والمعوذ حق لغاؤه بذلك في تلك القلوص بداه وقوله باليت شعري وللحق لا ينفع هل عدون يوماً وإني
 جمع إذا قبل بأن جملة الاستفهام خبر على ويل شعري بمشعور لي تكون الجملة نفس المبتداء فلا تحتاج إلى رابط
 وأما إذا قبل بأن المحرر محذوف أي موجود وإن لبث لأخبرها هنا إذ المعنى ليتني أسفراً لا أعراض من بين الشعو
 معوله الذي على عنه الاستفهام وقول الحاسي إن الثمانين وبلغتها فدلحوب سمعي إلى حبان وقال ابن
 إن سلمى في الله بكواها صنت شيء ما كان برزها وقول رؤباني واسطاً وطرناً سطر القائل أن نصبر نصراً
 وقول كبريتي وطهاجي بعزم بعد ما تجلبت فمابينا وتخلت كما المخرج ظل الغمام كلما تبع منها للمقبل اضحك
 قال أبو علي ثيابي بعزم جملة معترض بين اسم إن وخبرها وقال أبو الفتح يجوز أن يكون الأوّل لقسم كقوله وإني
 حبك لضمين بك فيكون الباء متعلقة بالثبام لا بالخبر محذوف الخامس بين الشرط وجوابه نحو إذا بدلتنا
 أبه مكان أبه والله أعلم بما نزل قالوا إنما أنت معجز وحق أن نشقوا ولن تفعلوا فاقنعوا النار
 وإن يكن غيباً أو ضبراً قال الله أو لم يعلم فلا تتبعوا الهوى قاله جماعة منهم ابن مالك الظاهر أن الجواب
 فالله أو لم يعلم لا يرد ذلك تشبيه الضمير كانوا هم والآن وهذا للتشويق وحكما حكم الواو في وجوب
 نص عليه لا بد من هو الحق وأما قول ابن عصفور إن تشبيه الضمير في الآية شاذة فباطل كطلان قوله مثل ذلك
 في أفراد الضمير والله وسوله الحق إن رضوه وفيه ثلثة أوجه أحدها أن جزمها وتصل أفراد الضمير المعنوي
 وهوان ارضاء الله سبحانه ارضاء لرسوله وبالعكس أن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ولفظي وهو قد
 أفراد الحق ووجه ذلك أن اسم التفضيل المحرر من ال والاضافة واجبة لأفراد نحو لو سقفت حوه أحب قل
 كان الأوكم وأبناؤكم وأخوانكم نواز واجم إلى قوله نعم أحب إليكم والثاني أن الحق جزم عن اسم الله سبحانه
 مثله خبر عن اسم الله وبالعكس الثالث أن رضوه ليس في موضع جزم وإنما نصب قبله برضوه بل في موضع
 رفع بلا من أحد الاسمين وحذف من الآخر مثل ذلك المعنى فارضاء الله وارضاء رسوله الحق من أفاضلها والآخر
 بين القسم وجوابه كقوله لعمرى وما عرى على يميني لقد نظفت بطلا على الأفاعير وقوله نعم قال فالحق الحق
 أقول لا ملئتم حننهم الأصل اسم بالحق لا ملئ وأقول الحق فأنصب الحق الأول بعد اسقاط الخافض فأنصب محذوف
 الثاني أقول وأعرض بجملة أقول الحق وقدّم مفعولها للاختصاص وقرئ برضها ما يقدر بالحق فحق في الحق أقوله
 ويجزها على تقدير أو القسم الأول وتقدر الثاني فوكيد كقولك والله والله لأفعلن قال الزخشي جرت النسا

في علم النحو

على الثاني على ان المعنى ما قول ونحن اي هذا اللفظ فاعمل القول في لفظه والضم مجرور على سبيل محكا
قال وهو وجه حسن دقيق جاز في الرفع والتصبغ قوي برفع الاول ونصب الثاني قبل الواو المحكي في
او فالحق انا والاولا والى من ذلك قوله نعم فلا افسد كواضع النجوم الابر والاشباح بين الموصو وصفة كالا
فان فيها اعراضا بين الموصو وهو قسم وصفه وهو عظيم مجله وتعلمون واعراضا بين قسم
النجوم وجوابه وهو ان لقن كرم بالكلام الذي بينهما وما قول بن عظمة ليس فيها الاعراض واحد وهو
لوتعلمون لان وانتم لفسم لوتعلمون عظيم نوكبها اعراض في دود لان التوكيد لا اعراض لا ينافيا وقد في
ذلك في حجة الاعراض الثامن بين الموصو وصلة كقوله ذلك الذي ليك تعرف ما لك ومجمله قوله وان
لوام نظوا البيت ذلك على ان بقدر الصلة ادورها وبقد رجع لعل محذوف والى لعل افعل ذلك والناس بين
اجزاء الصلة نحو والذين كسبوا الشجر او سبته عتلاها وترهفهم ذلة الابا فان جملة ترهفهم ذلة
معطوفة على كسبوا الشجر فان من الصلة وما بينهما اعراض بين بقدر جزمهم وجملة ما لهم من الله من خاصم
فاله الذين عصفوه وهو بعد لان الظاهر ان ترهفهم باث به لغيره الذين يعطف على صلة بل جزم للفقار
بما يصيدهم جزاء على كسبهم الشجر اثم انه ليس يتعين مجاز ان يكون الجزاء سبته عتلاها فلا يكون في الابر
اعراض فيكون ان يكون الجزاء في قوله كذا وما قبلها جملة معترضا وان يكون الجزاء كذا العتلة فلا اعراض
جمل واذا ذلك اصح البتة فالاعراض اربع ومجمل وهو الاظهر ان الذين ليس سبدا بل معطوف على الذين
الاولى للذين احسنوا الحسن وزيادته للذين كسبوا الشجر او سبته عتلاها فقلها هاتفي مقابلتها الزيادة
هناك ونظيرها في المعنى قوله نعم من جاء بالحسنة فله خير منها من جاء بالسبته فلا يجرى الذين عملوا الشجر
الا انما كانوا يعملون وفي اللفظ قولهم في الدار زيد والحجر عرود ذلك من العطف على محو اعا ملين مخلفين
عند الاخضر على انهما جار مجاز عند سبق والمحققين في ما يجر هذا الوجه ان الظاهر ان البناء في عملها
منعطف بالجر او فاذا كان جزا وسبته مبتداء اخرج الى فعله الجزاء في لضع قاله ابو البقاء او لم قاله الحكي
وهو حسن غناء عن تقدير رابط بين هذه الجملة ومبتدأها وهو الذين وعلى اخرها يكون جوا عطفها
على الحسنى فلا يحتاج الى تقدير اخر وما قول ابى الحسن ان كسب ان مثلها هو الجزاء ان البناء زيد في الجزاء
زيد في الجزاء لابتداء في محسبك درهم فردود عند الجمهور وقد بوس قولها جوا وسبته سبته مثلها
والعاشرين المتضايقين كقولهم هذا غلام والله زيد ولا اخافا علم زيد وقبل الاخ هو الاسم والظرف
وان الاخ جاء على لغة القصر كقولهم مكروه اخاك لابل وهو كقولك لا عضوك الحاي وعشرين الجارو
الجر وكقولك اشبهت باري الف درهم الثاني عشر من حرف التاسع وما دخل عليه كقوله كان وقد ان جوا كمل

الباب الثاني

هذا الباب الثاني من كتابنا...
في قوله كان قلوبكم بطرا وبسا الذي كرمها العتاب...
وهل يقع شيئا لبس شيئا بوضع قاسم...
اخال ادري قول حسن ام نساء...
وجملة الاستفهام الخامس عشر...
كقوله ولا ازا فال ظالمة وقوله فلا ولي دهاء...
امر الله ان الله يحب التوابين...
امر الله ان الماني الذي لم الله به هو مكان الحث...
وقد تضمنت هذه الآية الاعراض...
وهنا على وهن وفصالة في عامين...
وليس الذكر كالانثى...
بينهما اعراض والمعنى...
لقسم لو تعلمون عظيم...
مجلين وقد عجز عن اكثر من مجلين...
ان نصليو السبل والله اعلم...
لقد من الذين بيا للذين اوتوا...
لاعدائكم والمعرض على هذا...
بشرون الضلالة وبرهون...
نضراء من القوم او يحرم...
اي منافق فلا اعراض...
وزعم ابو علي انه لا يعرض...
عبر من قبل ان ابره...
قال وانما انصبا به اسم...
اجاز والاطال جلا جره...
اعطيت لا معطي لما منعت...

هذا الباب الثاني من كتابنا...
في قوله كان قلوبكم بطرا وبسا الذي كرمها العتاب...
وهل يقع شيئا لبس شيئا بوضع قاسم...
اخال ادري قول حسن ام نساء...
وجملة الاستفهام الخامس عشر...
كقوله ولا ازا فال ظالمة وقوله فلا ولي دهاء...
امر الله ان الله يحب التوابين...
امر الله ان الماني الذي لم الله به هو مكان الحث...
وقد تضمنت هذه الآية الاعراض...
وهنا على وهن وفصالة في عامين...
وليس الذكر كالانثى...
بينهما اعراض والمعنى...
لقسم لو تعلمون عظيم...
مجلين وقد عجز عن اكثر من مجلين...
ان نصليو السبل والله اعلم...
لقد من الذين بيا للذين اوتوا...
لاعدائكم والمعرض على هذا...
بشرون الضلالة وبرهون...
نضراء من القوم او يحرم...
اي منافق فلا اعراض...
وزعم ابو علي انه لا يعرض...
عبر من قبل ان ابره...
قال وانما انصبا به اسم...
اجاز والاطال جلا جره...
اعطيت لا معطي لما منعت...

هذا الباب الثاني من كتابنا...
في قوله كان قلوبكم بطرا وبسا الذي كرمها العتاب...
وهل يقع شيئا لبس شيئا بوضع قاسم...
اخال ادري قول حسن ام نساء...
وجملة الاستفهام الخامس عشر...
كقوله ولا ازا فال ظالمة وقوله فلا ولي دهاء...
امر الله ان الله يحب التوابين...
امر الله ان الماني الذي لم الله به هو مكان الحث...
وقد تضمنت هذه الآية الاعراض...
وهنا على وهن وفصالة في عامين...
وليس الذكر كالانثى...
بينهما اعراض والمعنى...
لقسم لو تعلمون عظيم...
مجلين وقد عجز عن اكثر من مجلين...
ان نصليو السبل والله اعلم...
لقد من الذين بيا للذين اوتوا...
لاعدائكم والمعرض على هذا...
بشرون الضلالة وبرهون...
نضراء من القوم او يحرم...
اي منافق فلا اعراض...
وزعم ابو علي انه لا يعرض...
عبر من قبل ان ابره...
قال وانما انصبا به اسم...
اجاز والاطال جلا جره...
اعطيت لا معطي لما منعت...

الباب الثاني

عما هو منه كالجرح وبعد فغدي ان المسئلة صحيحة ولكن مع الاستفهام خاصة دون سائر المحلفات على
ان الاسناد الى مضاف محذوف الى الجملة الا ترى ان المعنى ظهر له جواب اقام زيد الى جواب قول القائل
ذلك وكذا في علم افعد عمر و ذلك لا بد من تقديره دفعا للتشافض ظهور الشيء والعلم به منافيا
للاستفهام المنقوض للجهل به فاز قلت ليس هذا مما يصح فيه الاضافة الى الجمل فكذلك قد مضى لنا عن قريب
ان الجملة التي يراد بها اللفظ بحكم لها بحكم المفردات السابعة واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض نعم انهم يفسدوا
ان البصريين يقدرون نائب الفاعل ضمير المصدر وجملة التي مفسرة لذلك المضمر قبل الظرف نائب
الفاعل فالجملة في محل نصب يراد به لانه لا يثبت بالظرف وعده في واذا قيل ان وعد الله حق والصواب
ان نائب الجملة لانها كانت قبل حذف الفاعل منصوبة بالقول فكيف انقلب مفسرة والمفعول به متعين
للتبائية وقولهم الجملة لا تكون فاعلا ولا تابعا جوابه ان التي يراد بها لفظها بحكم لها بحكم المفردات ولهذا
تقع مبتداء نحو لا حول ولا قوة الا بالله فيكون كوزا للجنة وفي المثال نعوامطية اللذب ومن هنا يخرج الى رابط
مخوف الى الا الله كمالا يحتاج اليه الجرح المفرد الجامد الثامن وعد الله الذين امنوا وعملوا الصالحات
لهم مغفرة واجور عظيم لان وعد بعد الى الاثنى وليس الشاف هنا لهم مغفرة لان ثاني مفعول كذا
لا يكون جملة بل هو محذوف والجملة مفسرة له وتقدر به اجرا عظيما او الجنة وعلى الثاني فوجه التقدير
السبب مقام السبب في الجنة مستبينة عن استغفار الغفران والاجر وقول في الضابط الفضل الجرح
به عن الجملة المفسرة لضمير الشأن فانها كاشفة لمخبرها المعنى المراد به ولها موضع بالاجتماع لانها جرح في
الحال وفي الاصل وعن الجملة المفسرة في باب الاشتغال فتدبر انما تكون ذات محل كما سبق وهذا
الفيداهو ولا بد من هس حلة قولنا ان الجملة المفسرة لا محل لها خالف فيه السالين فرفع لها
ما نفسه فهو نحو زيد اضربه لا محل لها وفي نحو انا كل شيء خلفناه بعد دخول زيد الجرح اليه نصب الجرح في محل
رفع ولهذا بظهر الرفع اذا قلت اكله وقال من نحن توصيتك وهو من فظهر الجرح وكان الجملة المفسرة
عند عطف بيان او بدل ولم يثبت الجرح ووقوع البيان والبدل جملة وفلا يثبت ان جملة الاشتغال
ليست من الجمل التي تسحق في الاصطلاح جملة مفسرة وان حصل فيها تفسير لم يثبت جواز حذف العطف
عطف البيان واختلف في المبداء وفي البغداديات لا بد على ان الجرح في ذلك باذاه شرطه مقدم فانه
قال ما ملكت ان الفعل المحذوف والفعل المذكور في قوله لا تجرح ان منفسا اهلكته جرح وما في الفعل
وان الجرح ان لم يثبت على البدلية اذ لم يثبت حذف المبداء بل على نكران اي ان اهلكته منفسا ان
اهلكته وساخ اصمارا وان لم يجز اصمارا لام الامر الا في ضرورة لا نعلم فيها بدليل بل انهم اباها كما

[illegible][illegible]

في الجمل في
الحال في
الواقع في
الحال في
الواقع في

في الجمل في
الحال في
الواقع في
الحال في
الواقع في

في الجمل في
الحال في
الواقع في
الحال في
الواقع في

وقال لظان فحسبي من ذي عندهم ما كافينا وقال العقبلي نحن للدون صبحوا الصبا حاقا وقال الخط
هم للدون فكلوا الغل عني والشا حو اعني ان فنت او ما فنت اذا قلنا بحرفية ماء المصدبة وفي هذا
النوع يقال الموصول وصلته في موضع كذا لان الموصول حرف فلا عراب لالفاظ ولا محلا وما قول
ابي البقاء في بما كما وايدكون ان ما مصدرية وصلها يكدون في موضع نصب خبر كان فظاهر من
ولعل مراده ان المصدر انما ينسبك من ما ويكدون لا منها من كان بنا على قول ابي العباس وابي بكر
وابي الفتح واخرين ان كان التاقص لا مصدر لها الجملة التابعة التابعة لما محل الحرف في قوله
اذا تدبرت الواو عاطفه لا واو الحال الجملة التي لها محل في الاعراب هي اثناس الجملة
الاولى الواقعة خبر او موضعها رفع في بابي المبتداء وان ونصب في بابي كاد وكان واختلف في
زبد اضربه وعمر وهل جائك فيض محل الجملة التي بعد المبتداء رفع على الجزية وهو الصحيح وقيل نصب
هو الجزية على ان الجملة الانشائية لا يكون خبرا وفقد رابطا الجملة الثانية الواقعة حالا
نصب محلا لمن تستكبر ونحو لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى قالوا انتم من لك ولستك لا تد
ومن ما يابنهم من ذك من يهيم ثم تحدث لا اسمعوه حال من مفعول يابنهم امن فاعله وفري محلا
لان الذكر محض بصفة مع انه قد سبق بالتعريف في الحال لان على الاول مثلهما في قولك ما الذي الزبد
الا مخد بن وعلى التامثلة ما في قولك ما الذي الزبد بن عمر وراكبا الاضاحكا واما وهم بلعون فحال
فاعل اسمعوه فاما لان مندا خالف ولا هب حال من فاعل بلعون وهذا من التداخل ايضا امن فاعله
فيكون من التعدد لان التداخل ومن مثل الحالبه ايضا فاعله الصلوة والسلام امر بها يكون لعبدين
وهو ساجد وهو اقوى الادلة على ان انصبا في ما في خبري زبد قائما على الحال الاعلى ان خبر كان محذوف
اذ لا يقترن الخبر بالواو وقولك ما نكم فلان لا قال خبر انما نقول ما نكم الا ما خيرا وهو استثناء في
من احوال عامة محذوف وقال الفرزدق يا بدى رجال لا شيوا سبونهم ولم يكر الفلاني لها حين سلكنا
فقد بر العطف مفسد للمعنى وقول كصاف باطخ اضحى وهو مشمول واضحى ثامة الجملة الثالثة
الواقعة مفعولا وحملها النصب لم يتبع عن الفاعل وهذه الثانية محضه بيا القول ثم يقال هذا الذي
كنتم به تكذبون لما قد من ان الجملة التي يربدها لفظها نزل منزلة الاسماء المفردة قبل يقع ايضا في
الجملة المفردة بعلق نحو علم اقام زبد واجاز هؤلاء ووقع هذه فاعله وحلوا عليه ويبين لكم كيف فعلناهم
اوله فندكم كذا اهلكنا ثم بداهم من بعد ما راء الايات لئلا يحسبوا حتى حين الصواب خلاف ذلك
وعلى قول هؤلاء فتراد في الجمل التي لها محل الجملة الواقعة فاعلا فان قلت فينبغي زبادهما على ما قد

تظنون

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, providing commentary on the main text.

Main body of handwritten text in Arabic script, consisting of several paragraphs of discussion and analysis.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary and providing additional context.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...

فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...

بعد العامل ما يستلزم منصوبه جمعا كملت اتماعها لا تسمى انه لا يفرض في الحال بعد تقدم احدى
المضامين بين محي ماله الصدر وعنده ولو كان تعليقا لافترقا في علتها منطلقا وعلت ازيد
منطوق بتبسيه فائدة الحكم على محل الجملة في التعلق بالنصب فمهور ذلك في التابع فتقول عرف من
زيد وعنده ذلك من موده واستدل بن عصفور بقول كبر فمكنت اذكرى قبل غرة ما البكاء ولا موجحا
القلب حتى تولت بنصب موجحات ولك ان تدعي ان البكاء مفعول وان ما زائدة او ان الاصل ولا ادري
موجحا فيكون من عطف الجمل او ان الواو للحال موجحا اسم لا ي مكنك اذكرى قبل غرة والحال انه لا موجحا
للقلب موجودة ما البكاء وابت بخط الامام بهاء الذين بن الخاس وقت مدة اقول الفيا جواز العطف
على محل الجملة المعلق عنها بالنصب وابنه منصوبا انتهى ومن نص عليه بن مالك ولا وجه للتوقف فيه مع
ان المعلق عامل في المحل **الجملة السابعة** المضاهية والمجرى بها الى الجملة الائمة اتمانة احد اسم
الزمان طر فمكنت واسما نحو السام على يوم وليت ونحو ذلك والناس يوم ما بينهم لعدايتهم فمكنت
الطلاق يوم هم باردون ونحو هذا يوم لا ينطقون الا ترى ان اليوم ظرف في الاولى ومفعول ثان في ثانيا
وبذلك منه في الثالثة وخبر في الرابعة وعلم في الثالثة ان يكون ظرفا لغيره في قوله ثم ايجي على الله منهم
ومن اسماء الزمان ثلثة اضافها الى الجملة واجبة في اتفاق واذا عند الجمهور ولما عند من قال باسمه ما وجد
سبويه ان اسم الزمان المبهم ان كان مستقبلا فهو كذا في اختصاصه بالجملة الفعلية وان كان ماضيا هو كذا
في الاضافة الى الجملتين فتقول انك زمن تقدم الحاج ولا يجوز زمن الحاج قادم وتقول انك زمن قد جاء
وزمن الحاج قادم ورد عليه دعوى اختصاص المستقبل بالفعل بقوله ثم يومهم باردون وبقول الشاعر
فك في شفعا يوم لا ذو شفاعة معن فبدا عن مواد بن غارب واجاب بن عصفور عن الابه بانه انما شرط
حمل الزمان المستقبل على اذا كان ظرفا وموقا لابه بدل من المفعول لا ظرف ولا تاني هذا الجواب في البيت
والجواب الشامل لما ان يوم القيمة لما كان محض الوقوع جعل كالماض فحل على اذ على اذ احدث ونفع في لغو
التأخير في محض ذلك عن سائر اسماء المكان واطافها الى الجملة لازمة ولا يشترط ذلك كونه ظرفا وزمن
شاح للدينية وليس بالمهدية المفسر القرى ان جث في قوله ثم راح الملبين الى جث في الما زما وفي
لما خرجت عن الطريقة بدخولها عليها فخرجت عن الاضافة وصارت الجملة بعدها صفة لها ونكف تقدير رابط
لها ووضه وليس شيء مما قد مضى في اسماء الزمان **الثالث** بمعنى علام فانها تضاف جواز الى الجملة الفعلية المصغر
فعلها مبنيا او منصوبا كقوله بابه تقدموا الجمل شعنا وقوله بابه ما كانوا ضاعا ولا عولا هذا قول سيبويه
وزعم ابو الفتح انها انما تضاف الى المفرد نحو ائمة ملكه ان ياتيكم الثابوت وقال لاصل بابه ما تقدموا اي بابه ائمة

فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...

الجملة الضامة البكاء

فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...

فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...

فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...
فمن ادرك في الدنيا ما في الآخرة...

القديم محقق بان النبي اذا حل في موضع لا ينوي غيره والا لمجاز في غلام زيد واذا خلا الجواب للقديم
لفظه من الفاء واذا اخوان قام زيد فام عمر فحل الجرم محكوم به للفعل لا للجمله وكذا القول في الشرط قبل وهذا
جاز ان قام ويصدق اخوا على اعمال الاول ولو كان محل الجرم للجمله باسرها لم يطف على الجمله قبل ان
يقبى فو غير الجمله لا اجزى الى اجزى في صدق ولكن بالجرم فقل عطف على ما قبله على تقديرها
الفاء وجرم اضدى وبقي العطف على المعنى ولو لم يكن في غير القرآن العظيم العطف على النعم وقبل عطف على
الفاء وما بعدها وهو صدق وحله الجرم لا جرم التحصيل من الجرم بان فائدة وانما كالعطف في من قبل
فلا فائدة في لم يزد في الجرم وعلى هذا فيضا الى الضابط المذكور ان يقال وجواب طلب لا يقتضيه
بالفاء لا تتم اسندوا على ذلك فيكون بطلبك على اصالحكم واسند كج نوا وقال ابو علي عطف اسند
على محل الفاء الداخلية في التقدير على المحل وما بعدها فالتك كان هذا المثال فبان ان من يفعل الحسنة
الله بشكرها في باب الشرط بعد ما يتحقق ان العطف في التام من العطف على المعنى لان المنصوب بعد الفاء
في تاويل الاسم فكيف يكون هو الفاء في محل الجرم وسأوضح ذلك في اقسام العطف الجمله المشاي
التابعة لفرع ذي ثلثة انواع احدها المنعوه هاهنا في موضع رفع في نحو من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه
في نحو واتقوا يوما ما تجزون فيه وجر في نحو ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ومن مثل منصوبه المحل
انزل علينا ما ابد من السماء تكون لنا عبدا اخذ من أموالهم صدقة تطهرهم ولا يفسد لهم ثلثنا
عبدا صفة لما ابد وجمله تطهرهم ونكرتهم بها صفة لصدقة ويجعل ان الاولى حال من ضمير المائدة المستر
في السماء على تقديره صفة لها لا متعلفا بانزل ومن مائدة على هذا التقدير لا فائدة وصف وان لنا
حال من ضمير خذ ونحوه في من لك ذلك ولنا يرتضى اي ولنا وارثا وذلك فيمن رفع يرب وامام من جزمه هو
جواب للذعاء ومثل ذلك اسسه معي زود بصدق في رفع يصدق وجره وانك المعطوف بالرف
نحو زيد منطلق وابوه ذاهب ان قدرت الواو والحال فلا يتبعه المحل نصب قال ابو البقاء في قوله تم
القرآن الله انزل من السماء ماء فصب على الاصل في يصب والضمير للفضة ويصب خبره او يصب بمعنى
وهو معطوف على انزل فلا محل لانه انهي فبدا شك لان احدهما انما لا يخرج في الظاهر لتقدم ضمير الفضة
تقدمه الفعل المعطوف على الفعل المجزى ولا محل له وجواب الاول انه قد والكلام متنافيا والتخوون يقدرون
في مثل ذلك مبتداء كما قالوا في نشر اللبن فيمن رفع ان التقدير وانت ذرت ذلك اما المقصود ايضا الانشأ
اولا لانه لا يشاف لا على هذا التقدير والالزم العطف الذي هو مقتضى الظاهر وجواب الثاني ان الفاء في الجمله
من الجمله الواحدة وهذا الكافي فيها ضمير واحد في الجمله وعما كافي جملتي الشرط والجر او الواضحين جوابا

[illegible]

الهاتع والمجمل الذي هما لوجه المستثناة والمجمل المسند اليها اما الاولى فموصولة بـ **مبصطة** الامن
 تولى وكفر فهدية الله قال ابن الحروف من مبتداء وبعد الله الجوز المجمل في محل نصب على الاستثناء والمنقطع
 وقال الفراء في قوله بعضهم فبعضهم فبعضهم مبتداء وحذف خبره اي ليس هو او قال جماعة في الامثلة بالرفع
 انه مبتداء والمجمل بعده خبر وليس من ذلك ما مررت باحدا لا زيد خبره لان المجمل الاستثناء مفرغ والمجمل هنا حا
 من احد باقيا ووصفه عند الاحتش وكل منهما ما ذكره وكذا المجمل في الاية لم ياكلوا الطعام فلها حا
 وفي نحو ما علمت زيد الا يفعل الخبر فاعلمها مفعول وكل ذلك فذكره واما الثانية فنحو سوا علمهم والندم
 الاية اذا العرب واو خبر والندم مبتداء ونحو سمع بالمعيد خبر من ان نراه اذ لم يقبل الاصل ان يسمع بـ **باق**
 سمع قائما مقام التمام كما ان المجمل بعد الظرف في نحو يوم نسي الحبال وفي نحو اندمهم في ناول المصد
 وان لم يكن معهما حرف ساكن خلفه في الفاعل وابيه هل تكونان جملة ام لا فالفهم هو المنع مط وجار مقام
 مط نحو يعجزون قام زيد وفضل الفراء وعجا ونسبه لسيب فوالو ان كان الفعل طيبا وجعل مطلقا عن العمل
 نحو ظهر في اقام زيد صح والافلا وجعلوا منه قيدا لهم من بعد ما راوا الا بالسنجينة ومنعوا يعجزون يقوم زيد
 واجارها الاولان واجتا بقله وماذا اعنى الا بغير شرطه وضع الاكرون ذلك كله واو لما وردا منه مما
 بوجه ضالوا فبدا ضمير المبتداء ونسج وبسبب على ضمائر ان ولما قوله ثم واذا قيل لم لا يفسدوا في الارض وقوله
 لا حول ولا قوة الا بالله كثير من كوز الجنة وقول العرب عوام مطبنة الكذب قلب من ناب لاسنا الى الجمل
 لما ابتناه في غيرها اللوزع حكما الجمل بعد التكرار في المعاني يقول المعبرون على سبيل
 التقريب الجمل بعد التكرار متنا وبعد المعارف احوال وشرح المسئلة مسوفا ان في الجمل الخبرية التي
 لم يستلزمها ما قبلها ان كانت مرتبطة بتكرار محضة فهو صفتها او بمعنى محضة فهو حال عنها او بغير المحض منها
 محملة لما وكل ذلك بشرط وجود المقصود ونقاء المانع مثال النفع الاول وهو الواقع صفة لا غير لوقوعه بعد
 التكرار المحض نحو حي نزل علينا كما بان نفرة لم نعطون فوما الله مهلكهم او معديهم من قبل ان ياتي
 يوم لا مع فيه ومنه حي اذ انبأ اهل قرية استطاعوا اهلها وانما اعيد ذكر الال لانه لو قيل استطاعوا
 مع ان المراد وصف القرية لم خلوا الصفة من ضمير الموصوف لو قيل استطاعوا ما كان مجازا ولهذا كان هذا
 اولى من ان نقدر الجمل خبرا لاذ لان التكرار الظاهر يعبر عن هذا المعنى وايضا لان الجواب في قصيدة
 قال لا ففعله لان الماضي المفعول بـ **باق** يكون جوابا فليكن قال في هذه ايضا جوابا ومثال النفع الثاني
 وهو الواقع حال لا غير لوقوعه بعد المعارف المحضة نحو ولا عني تستكبر لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى وما
 النوع الثالث وهو المحمل لها بعد التكرار وهذا ذكره بـ **باق** انك ان فذلك ان نقدر الجمل خبرا للتكرار وهو

فِي حُكْمِ الْجَعْلِ لَكَ

ويعمل العباد

[illegible][illegible]

في قوله لا يستغناء عنها وخرج بذلك جملة الصلة وجملة الخبر وجملة الحكمة بالقول فانها لا يستغنى عنها بمعنى ان محمولها القول متوقف عليها واشباه ذلك البند الثالث وجود المفضي واخره

في قوله لا يستغناء عنها وخرج بذلك جملة الصلة وجملة الخبر وجملة الحكمة بالقول فانها لا يستغنى عنها بمعنى ان محمولها القول متوقف عليها واشباه ذلك البند الثالث وجود المفضي واخره

الثالث صلاحيتها للاستغناء عنها وخرج بذلك جملة الصلة وجملة الخبر وجملة الحكمة بالقول فانها لا يستغنى عنها بمعنى ان محمولها القول متوقف عليها واشباه ذلك البند الثالث وجود المفضي واخره

في قوله لا يستغناء عنها وخرج بذلك جملة الصلة وجملة الخبر وجملة الحكمة بالقول فانها لا يستغنى عنها بمعنى ان محمولها القول متوقف عليها واشباه ذلك البند الثالث وجود المفضي واخره

في قوله لا يستغناء عنها وخرج بذلك جملة الصلة وجملة الخبر وجملة الحكمة بالقول فانها لا يستغنى عنها بمعنى ان محمولها القول متوقف عليها واشباه ذلك البند الثالث وجود المفضي واخره

فی حکایتنا از سبیل

قنبر بن عبد الله
 عماد بن عبد الله بن عبد الله
 النقيب عماد بن عبد الله بن عبد الله
 مؤلف كتابه سنة 1060
 ج 1
 النقيب
 مؤلف

[illegible]

في قوله باخراشاً ما انت ذان فان ما الزائدة هي الواضحة الناصبة لا كان المحذوف وما الذين قالوا بالجوذا
مطلقاً فقال بعضهم قول كعب ما سعاد عذاه البين اذ دخلوا الا غن غضيض الطرف محول عذاه البين
للتقوى اي تقى كونه في هذا الوقت الا كما غن وقال ابن الحاجب لكن يفتكم اليوم اذ ظنكم اذ بدل من اليوم اليوم
ظرف للفتح المنفي واما ما في قوله التقى اي التقى في هذا اليوم الفتح فالتقى نفع مطلق وعلى الاول نفع مقيد
باليوم وقال اي اظنك ما ضربته للتأديب فان قصدت ضرب معلل بالتأديب لزم متعلقة بالفعل والتقوى
ضرب مخصوص للتأديب تعليل للضرب المنفي وان قصدت الضرب تقى على كل حال فاللام متعلقة بالتقوى والتعليل
اي انتفاء الضرب كان لاجل التأديب لا نفع قد يؤدب بعض الناس ببركة الضرب مثله في التعليل بحرف التقى ما ذكر
المسح للتأديبه وما امنت المحسن كفاية اذ لو علمنا باللفظ فسد المعنى المراد ومن ذلك قوله ثم ما انت
بغمة ربك يحجون الباء متعلقة بالتقوى او علقته بحجون لافاد نفي جون خاص وهو الجون الذي يكون
من غمة الله وليس في الوجود جون هو غمة وكذا نفي جون خاص نفي لمخصاً وهو كلام بدعي لان جمهور
المخوفين لا يوافقون على صحة التعليل بالحرف فينبغي على قولهم ان يفد بان التعليل بفعل دل عليه الشكا
اي اتقى ذلك بغمة ربك وقد ذكرت في شرحي لقصة كعب الخنار تعلق الظرف بغمة التشبيه الذي تضمنه
البين وذلك على ان الاصل وما كسدا لا يلحقه اغن على التشبيه المعكوس للبالغة لئلا يكون الظرف مقيداً
في التقدير على اللفظ الحامل لمعنى التشبيه وهذا الوجه موافق لما في عمرون واذا جاز بحرف التشبيه
بعل في الحال في نحو قوله كان قلوب الظفر طباً واباً الذي وكها الغناب الحذف الجلي مع ان الحال شبهته
بالمفعول به فعمله في الظرف جاد فان قلت لا يلزم من صحة العمل المذكور ان العمل المقيد لا تضعف قلت قدما
زيد زهير شعراً وحاتم جوداً وميل في المنسوب فيما انما حالاً ويميز وهو لفظ وايما ما كان فامح فائمه وهو ما
بلغ من ذلك وهو عا لى خالين وذلك في قوله تعزنا اتنا غالة ونحن صعا لى انهم ملوك اذ المعنى تعزنا
اتنا فقراء ونحن في حال صعلكتنا امثلكم في حال ملككم فان قلت لا وجب في بيت كعب ان يكون من عكس
التشبيه لئلا يتقدم الحال على عاملها المعكوف الذي سوغ تقدم الصعا لى بك هنا عليه قلت سوغ
الذي سوغ تقدم لبر في هذا البر الطيبين طباً وان كان معول اسم التفضيل لا يتقدم عليه في نحو كها
ناصر او هو خيبة اختلاط المعنى الا ان هذا مظهر عن لقوة التخصيص نادى هنا الضعف في التشبيه
وهذا الذي ذكرته في البيت اخود ما قيل فيه وفيه قولان احران حد هذا ذكره السخاوي في كتابه سفر السعادي
وهو ان غالة من عا لى الشئ اذ اتلف وهو كما مفعول اي انما نقل الملوك بطرح كئنا عليه ونحن انما امثلكم
في هذا الامر فلا اخبار هنا مثله في اوزاج امثاهم والثاني قال المجرى وقد سئل عن البيت هل هو

[illegible][illegible]

الباب الثالث

[illegible]

انا قاله صعا لبيك نحن وانتم وقد خفي في ذلك وقيل انه كلام لا مفعول وليس كذلك بل هو مخبر على تقدير
هوان يكون صعا لبيك مفعول عالة اي انا نقول صعا لبيك ويكون نحن فوكيد الضمير العلة وانتم فوكيد الضمير
في صعا لبيك وحصل في البعث تقديم وناخر للضرورة ولم يضر لفظ ملوكا وكانه عند حاكم من غير العلة
على قوله ان يكون صعا لبيك خال من محذوف اي يقولكم صعا لبيك ويكون الخال ان بمنزلة ما في نفسه وصعد
مخدا فانهم يتصواعا ان يكون الاول للثاني والثاني للاول لان فضلا اسهل من فضله ويكون انتم فوكيد
الحذف لا ضمير صعا لبيك لانه ضمير محذوف وانما جوزناه اوله لان الصعا لبيك هم الخاطبون فيحمل كونه راعى لفظه
في كرمه لا يتعلق من حرف الجر يستثنى من قولنا لا بد لحرف الجر من متعلق ستم امور احدها
الحرف الزائد كالباء ومن في وكفى بالله عجزا من خالي عجزا لله وذلك لان معنى التعلق لا ارتباط المعنوي ولا
ان افعلنا فصر عن الوصول الى الاسماء فاعبت على ذلك بحرف الجر والزائد انما دخل في الكلام نفوذا
فوكيد لا بدخل للربط وقول الحوفي ان البناء في البس الله باحكم الحاكمين متعلقه وهم نعم يصح في اللام المفعول
ان يقال انها متعلقة بالعامل المفعول محضد قايما معهم وقيل لا يزيد ذلك لكم للربط فاعبتون لان المحذوف
انما ليست ثلثة محضد لما يجمل في العامل من الضعف الذي تركه الفاصلة معية محضد لا طر المحذوف
اسقاطها فاعلمنا من بين من تركه في التعلق لانه عليل لانها بمنزلة الحرف الزائد لانني ان محذوف ما في موضع
بالابتداء بدل ليل ارتفاع ما بعد على الخبر قال لعل في المغوار منك فيربك لانها تدخل لتوصل عامل في الثانية
معنى الوقوع كما دخلت لبت لا فاداة التثنية ثم اتهم جزواها متباعدة على ان الاصل في الحروف المختصرة بالاسم ان
تعمل الاعراب المختص بها كحروف الجر الثالث ولا يمين قال لولاى ولولاك ولولاه على قول سببوا ان اولها
جاء للضمير فانهما ايضا بمنزلة لعل في ان ما بعد فامر فوج بالابتداء فان اولها الاستعانة تسديحى جملته
كسائر ذوات التعليل وزعم ابو الحسن ان لولا غير جازة وان الضمير بعد فامر فوج ولكنكم اسفار وضمير
الجر مكان ضمير الرفع كما عكسوا في قولهم ما انا كانت وهذا كقولهم في عسا وبرهما ان تباية ضمير ضمير
في الف في الاعراب انما ثبتت الكلام في المنفصل وانما جاءت التباية في المنفصل ثلثة شرط كون المنوحي
منفصلا وتوافقها في الاعراب كون ذلك في الضرورة لا يجاوز الا ان لا يارو عليه خرج ابو الفتح قوله نحن
بغير الودى علمنا متاثر كص الجاد في السك فادعى ان امر فوج محمول للضمير في علم وبناب عن غير المتخلص
بل ذلك من الجمع بين ضافة فعل وكونه بمن وهذا اليتم اشكل على ابن علي في جملة من تخطا الاعراب والواحد
في محذوف رجل صالح لنفسه او لنفسه لان محذوف ما مفعول في الثاني ومبند في الاول او مفعول على زيد انتم
وبعد التا صعب الجرح لاجل الجاز لان ربها الصديقين جرح حرف الجر وانما دخل في التاين لافادة التاكيد

[illegible]

فيما يتعلق من وجوب

فيما يتعلق من وجوب... (Marginal notes at the top of the page)

او التقليل لا النعته غامل هذا قول الرقائين ظاهر وقال الجمهور في ما خرج معدان قالوا انها عدت
الغامل المذكور فخطا لا يتعدى بنفسه ولا يستغناء معول في المثال الاول وان قالوا عندئذ مخلوقا
حصل او نحوه كما صح بجماعة فغيره ما معنى الكلام مستغن عنه ولم يلفظ في وقت الحاشي كالشبه
قاله الاخضر وابن عصفور مستدلين بانه اذا قيل زيد كعمرو فان كان المتعلق استغناء فالكلام لا يند على
مخوف من نحو زيد في الدار وان كان فعلا متساويا للكاف وهو شبه فهو منعذ بنفسه لا بالحرف والمخوف
جميع الحروف الجارة الواقعة في موضع الجزم فهو نداء على الاستقرار السادس حرف الاستثناء وجلا
وعدا وحاشا اذا خفض فاقبل النجاة الفعل عما دخل عليه كان الاكد لك وذلك عكس معنى النعته الك
هو يصل معنى الفعل الى الاسم ولو صح ان يقال انما منعذ لضعف ذلك في الاو انما خفض المستغنى ولم ينصب
كالمستغنى بالالتزام بوزن الفرف بينهما ايضا واحكامهما بعد المعارف التكرار
حكمها بعدها حكم الجمل فما صغرت في نحو رايك ظاهرا فوق غصن كانهما بعد ذكره محضه وان
رايت لهدال بين السما وفي الاقلام كانهما بعد معرفة محضه ومخبران في نحو يعني الزهره اكمامه التبر
اغصانه لان المعرف المجنوق للتكره وفي نحو هذا ثم يافع على اغصانه لان التكره الموضو كما يعرف حكمه
المرفوع بعدها اذا وقع بعدها مرفوع فان تقدمه ما نفى واستغناء او موصو او موصو او صاحب خبر
حال نحو في الدار واحد وفي الدار زيد ومربى برجله صفر وجاء الذي في الدار ابوه وزيد عندك
اخوه ومربى زيد عليه جنة فمرفوع ثلثة مذاهب احدها ان الارجح كونه مبتداء مجزاعه بالظرف او
الجزء ويجوز كونه فاعلا والاشك ان الارجح كونه فاعلا واخاؤه ابن الك تو جهن ان الاصل عدم التقديم
والاشك ان يجب كونه فاعلا نظرا لثبوت هشام عن الاكثريين وحيث اعرف فاعلا فاعلم الفعل المجزوف والظرف
الجزوف لثبوتها ما عن استغناء فمرفوعها من الفعل لا عن اعمادها فانه خلاف والمذهب ان التاكيد ليلين احدهما امنا
تقديم الحال في نحو زيد في الدار حال ولو كان الغامل الفعل لم يمنع وكفوله فان كان جانا في نحو سواكم
فان فوادي عندك لانه ارجح فاكد الضمير المستتر في الظرف والضمير لا يستتر في غايه ولا يقع ان يكون كيدا
لضمير محذوف مع الاستغناء لان التوكيد والحذف متساويان ولا اسم ان على محله من الرفع بالابتداء لان
الحال قد زال واخاؤه ابن الك المذهب الاول مع عترة ارباب الضمير المستتر في الظرف وهذا تناقض فان الضمير
لا يستلكن الالف عاملة وان لم يعمد الظرف والجزوف مخوف في الدار وعندك زيد وعندك عمرو فالحال هو بوجوب
الابتداء والاختصاص والكوفون مجزوف الوجهين لان الاعتماد عندهم ليس بشرط وكذا المجزوفون في نحو قائم زيد
ان يكون قائم مبتداء وزيد فاعلا وغيرهم بوجوب كونهما على التقديم والتاخر تنبيه هات

فيما يتعلق من وجوب... (Marginal notes at the bottom of the page)

الكتاب الثالث

[illegible]

حضرت قول المنقوب يذكره المحبوب طلبه انطوى على كبد نضيج فوق خلد ما يدها ان تكون البدعة فاعله نضيج

أوبالظرف أوبالابتداء والاول بلغ لانه استدل بالارادة والخلق في مادة الكبد وجاب القلب وما من الكبد والقلب

واضافه المبدأ الى المبدأ في بينهما بانها في الشخص والاختلاف في بعين الاستدلال في خوف ذاته وبذلك لا يكون

عَلَى الْأَشْدَّاءِ فَلَا تَقْضِ لَهُمْ عَمَلَهُمْ بَلْ أَصْغَفُ الْبُيُوتِ وَأَجَازُهَا الْبُصْرُونَ عَلَى أَنْ يَكُونَ مِنْهُ

لَا مَعَ لَكُفُولِهِمْ فِي كَفَانِهِ دَرَجَ الثَّبَتِ وَقَوْلُهُ بِمِثْقَاتِ هَلَاكِ الْغَنَى أَوْ نَجَاتِهِ وَإِذَا كَانَ اسْمُ فِي تَبَةِ الْقَدِيمِ كَانَ هُوَ

من تمامه كذلك والارجح تعيين الابتدائية في نحو هل افضل منك وبذلك اسم التقضيل لا برفع الفاعل الظاهر

عند الاين على هذا الحد ويجوز القاعلية في بعض قبلة من المشكل والواجب عند تباين اسم الدالة

في غير مسئلة الكل وان قدر مبداء لزم الفضل به وهو جنبي بين افعال ومن وخرجه ابو علي وبعين حرف

على ان الوصف فخر لخير محذوف وقد رُغن المذكورة تؤكد اللصيق في فعل ما يجف في غلافها ما يجد

وهو ثمانية أحدها أن يعاصف بخو وأصيب السهم الثاني بفعا لا هو خرج على قوم في ربيته واما

ما قاله الفاعل وغيره من أن هذا الاستفاد معان عدم التحرك لا مطلق الوجود والخصوص وكون خالص

ان يفعلا صلتهم في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون والذالعين ان يفعلا جبر اخو زيد عند الله

في الداور بما ظهر في الضرورة كقولك العز ان مولاي عز و ان ههنا فانت الذي بجوهر اللون كان وفي

ابن عيسى الطرف لواقع جبراصح بن جعي جورا صانه و عند انه اذا حلف و فعل عهد في الطرف لم يبرأ
لا يبرأ اصله في ضافا ما ان ذكره لا لا تفكك زيد استغنى عنك فلا منه من مانع انه و هو غيب

ان برضا الاسم الظاهر نحو في الله شك ونحو او كصيتب من السماء فظلمات وهو عندك زيد والشايد

ان يستعمل التعلو محذوف في مثل اوشبهه كقولهم لن ذكر امرأته فقام عهد مع الان واصلة كان ذلك

وامنع الان وقولهم لعمرى البراء وليبين باصهار عرسك ولتسابع ان يكونوا لمعاوني جدك وقاعلى سريته

يوجد في لك اسقاط الحجار وان يرفع الاسم بالابتداء او ينصب باضار جاوزت او نحوه وبها وجهين فلهذا

النصب من العجا ويرحمها العطف على الجملة الفعلية وهل الأولى ان يقدّم الحذف وضارعا او يعذب بكنة

بدخل او ما ضيأ اي وعذب لنا سيرة الغيبة نظر ارفع بالابنداء ولما الفرفة بالجر من نويد الحروب عباد

الملك الناصر محمد بن قلاوون

۱۹۱۰
 ۱۹۱۱
 ۱۹۱۲
 ۱۹۱۳
 ۱۹۱۴
 ۱۹۱۵
 ۱۹۱۶
 ۱۹۱۷
 ۱۹۱۸
 ۱۹۱۹
 ۱۹۲۰
 ۱۹۲۱
 ۱۹۲۲
 ۱۹۲۳
 ۱۹۲۴
 ۱۹۲۵
 ۱۹۲۶
 ۱۹۲۷
 ۱۹۲۸
 ۱۹۲۹
 ۱۹۳۰
 ۱۹۳۱
 ۱۹۳۲
 ۱۹۳۳
 ۱۹۳۴
 ۱۹۳۵
 ۱۹۳۶
 ۱۹۳۷
 ۱۹۳۸
 ۱۹۳۹
 ۱۹۴۰
 ۱۹۴۱
 ۱۹۴۲
 ۱۹۴۳
 ۱۹۴۴
 ۱۹۴۵
 ۱۹۴۶
 ۱۹۴۷
 ۱۹۴۸
 ۱۹۴۹
 ۱۹۵۰
 ۱۹۵۱
 ۱۹۵۲
 ۱۹۵۳
 ۱۹۵۴
 ۱۹۵۵
 ۱۹۵۶
 ۱۹۵۷
 ۱۹۵۸
 ۱۹۵۹
 ۱۹۶۰
 ۱۹۶۱
 ۱۹۶۲
 ۱۹۶۳
 ۱۹۶۴
 ۱۹۶۵
 ۱۹۶۶
 ۱۹۶۷
 ۱۹۶۸
 ۱۹۶۹
 ۱۹۷۰
 ۱۹۷۱
 ۱۹۷۲
 ۱۹۷۳
 ۱۹۷۴
 ۱۹۷۵
 ۱۹۷۶
 ۱۹۷۷
 ۱۹۷۸
 ۱۹۷۹
 ۱۹۸۰
 ۱۹۸۱
 ۱۹۸۲
 ۱۹۸۳
 ۱۹۸۴
 ۱۹۸۵
 ۱۹۸۶
 ۱۹۸۷
 ۱۹۸۸
 ۱۹۸۹
 ۱۹۹۰
 ۱۹۹۱
 ۱۹۹۲
 ۱۹۹۳
 ۱۹۹۴
 ۱۹۹۵
 ۱۹۹۶
 ۱۹۹۷
 ۱۹۹۸
 ۱۹۹۹
 ۲۰۰۰
 ۲۰۰۱
 ۲۰۰۲
 ۲۰۰۳
 ۲۰۰۴
 ۲۰۰۵
 ۲۰۰۶
 ۲۰۰۷
 ۲۰۰۸
 ۲۰۰۹
 ۲۰۱۰
 ۲۰۱۱
 ۲۰۱۲
 ۲۰۱۳
 ۲۰۱۴
 ۲۰۱۵
 ۲۰۱۶
 ۲۰۱۷
 ۲۰۱۸
 ۲۰۱۹
 ۲۰۲۰
 ۲۰۲۱
 ۲۰۲۲
 ۲۰۲۳
 ۲۰۲۴
 ۲۰۲۵
 ۲۰۲۶
 ۲۰۲۷
 ۲۰۲۸
 ۲۰۲۹
 ۲۰۳۰

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخليلي

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فِي الْمَغَامِرِ وَفِي الْحَيَاةِ

داخل على ضمير ما دخل عليه المؤكد مثل ان زيدا انه فاضل ولا يكون الجار والمجرور لان
الضمير لا يؤكد الظاهر لان الظاهر قوي ولا يكون بدلا من الجار وباعادة الجار لان العرب لم يبدلوا ضميرا
من مظهر لا يقولون قام زيد واما جواز ذلك بعض النحويين بالناس والتامن القسم بغير الياء نحو والليل
اذا انقضت فوالله لا يكذب ان احببناكم وقولهم لله لا يوثقوا الاجل ولو صح بالفعل في نحو ذلك وجب التام
المعلق الواجب الحذف فعل او وصف لا خلاف في تعيين الفعل في بابي القسم والصفة لان القسم والصفة لا يكونان
الاجل بن قال ابن يعيش واما المجرز في الصلة ان يمان نحو جاء الذي في الدار بقدر مستقر على ان يخرج
لحذف على حذفه بعضهم غام على الذي حسن بالرفع لقلة ذلك واطراف هذا انتهى كذا في الضمير
في نحو كل رجل في الدار فله درهم لان الفاعل جاز في نحو كل رجل ياتي فله درهم ويمنع في نحو كل رجل
فله درهم فاما قوله كل امرء بما عدا ومدان فنسب بحكمة المتعالي فنادروا خلف في الجوز والحال والتعريف
فلما الفعل ولم لا يكون فلان الاصل في العمل من قبل الوصف فلان الاصل في الجوز والحال والتعريف
لان الفعل في ذلك لا بد من تقديره بالوصف قالوا لان تقليل المقدار في اليمين لا يمتنع لان الحق انا
لم نحذف الضمير بل قلنا الى الظرف فالحذف فعل او وصف كما هما مفرد واما في الاشتغال فيقدر
المفسر فيقدر الفعل في نحو اوم الجمعة فينكف في الوصف في نحو اوم الجمعة انكف في نحو عندي
لا يبرح تقديره اسماء ولا ضلال بحسب الجمعة كما سابتة كقضية تقدير بمرح باعتبار المعنى اما في القسم
فقد بره اسم واما في الاشتغال فيقدره كما لمنطوق بنحو يوم الجمعة صنف وعلم انهم ذكر في الاشتغال
انهم يحسن لا يقدرون مثل المذكور اذا حصل مانع صاعدا في زيد امرت به او معتوق كما في زيد ضربت اخاه
تقدير المذكور بفضي في الاول تعدى الفعل الفاصلة في التناويف الواقعة اذا الضمير لم يرفع زيد
فوجب ان يقدروا جازت في الاول واهت في الثاني ليس لما تعام كل بعد بالحرف ولا مع كل سبق اليمين
انما لما تعام في نحو زيد اشكرت لان شكر بعد الجار وبني نفسه وكان مسئله الظرف بنحو يوم الجمعة صنف
فانما العامل لا يتعد الى ضمير الظرف بنفسه مع انه يتعدى الى الظاهر بنفسه وكذا لك لا مانع في نحو زيد
اهت اخاه لان اهت اخاه اهت اهت له بخلاف الصوب واما في المثال فيقدر بحسب المعنى واما في البواني في نحو
في الدار فيقدر كونا مطلقا وهو كان ومستقر ومضارع مما ان ارد الحال والاستقبال نحو الصوم اوم
اوم في اليوم والجزاء عدا او في الغد فيقدر كان واستقر او وصفها ان ارد المضى وهذا هو الصواب وقد
اغفلوه مع فلم في نحو في زيد قائما ان التقدير اذ كان ان ارد المضى اذ كان ان ارد المستقبل لا في
واذا جعلت المعنى هذا الوصف لا تصح في الاضمة كلها وان كان جعزة الحال قال الزمخشري في ان كانت

من في النار انهم جلوا في النار لان تحقق الموعود به ولا يلزم ما ذكره لانه لا يمنع تعدد المستقبل ولكن
ذكره المبلغ وحسن ولا يجوز تعدد الكون الخاص كالمثل لا ليدل ولا يكون الحذف جازما لا واجبا
ولا يمتنع ضمير الحذف الى الظرف والمجرور وقوم جماعة امتناع حذف الكون الخاص ويطلب انما متفقون
على حوا حذف الجحيم عند وجود الدليل وعدم وجود معقول فكيف يكون وجود المعقول ما تناسل الحذف مع انه انما
يكون هو الدليل ومقوله للدليل واشراط الخوتين الكون المطلق انما هو لوجود الحذف الجوان ومما يخرج
على ذلك قولهم من لم يكن اى من يتكلم به وقوله نعم فليقولوا من الحذف اى مستقبلات لعدة من كذا
فتر جماعة من السلف وعليه قول الزخشي ورده ابو جعفر انما هو الحذف لا الحذف وقال الصواب
اللام للتوقيت وان الاصل لا استقبال عدته من حذف المضاف انتهى وقد بينا فساد ذلك الشبهة ومما يخرج
على ذلك عن التعلق بالكون الخاص قوله نعم الحرف بالجر والعبد بالعبد لا يثنى الا في التقدير مقول
نقل لا كان اللهم الا ان يقدم مع ذلك مضامين اى مثل الحركان بفعل الحرف وغيره تكلف بقوله ثلثة
الكون والمضافان بل تقدير خمسة لان كل من المضدين لا بد من فاعل وما بعد ذلك ايم انك لا
مضى المضاف الذي تقدمه مع المبدأ لا بعد تمام الكلام فانما حسن الحذف ان يعلم عند وضع
بحواسل القبر ونظير هذه الآية قوله نعم ان النفس بالنفس العين مفقودة بالعين والاف مجدوع
والاذن مصلوب بالاذن والسرق مقلوع بالسن هذا هو الاحسن وكذلك لا يرجح في قوله نعم الشمس والقمر
يحيى ان بعد ذلك ان مجسما وقال ابن مالك في قوله نعم فل لا يعلم من في السموات ومن في الارض لغير
الا الله ان الظرف ليس متعلقا بالمستفاد لا استغناء لاجتماع الجمع بين الحفيضة والحجاز فان الظرف المستفاد
من حقيقة النسبة الى غير الله سبحانه وجزا بالنسبة الى الله فاما حمل فرائد السبعة على لغة جوهري
ابدا المستفاد المنقطع كما في الزخشي فانه نعم الاستثناء منقطع والمخلص من هذين الحذفين ان
يقدر فل لا يعلم من يدرك السموات والارض ومن جوا اجتماع الحفيضة والحجاز في كلمة واحدة وخرج بقوله نعم
احدى اللسانين ونحوه لم يخرج الى ذلك في الآية وجها اخر وهو ان يقدم من مفعولا والعيب اشمال
فاعل الاستثناء مفرغ تعيين موضع التقدير والاصل ان يقدم مفعلا عليها ما كسائر العوامل مع مفعول
وقد يعرض ما يقتضيه جرح تقديره مؤخر او ما يقتضيه اجابة فالاول نحو في الدار زيد لان الحذف هو
واصله ان يباخر عن المبدأ الساخر في الدار زيد لان لا يلزمه فاعلم من قد المتعلق فلا ان يقدم مؤخر في
جميع المسائل لان الجواز كان فعلا لا يتقدم على المبدأ تبين رجاءه منهم ان مالك على من قدر الفعل
نحو قوله نعم اذ لم يكن في اناشوا وذلك اما في الدار زيد لان اذ الفاعل لا يلزمها الفعل اما لا يقع بعدها
نحو قوله نعم اذ لم يكن في اناشوا وذلك اما في الدار زيد لان اذ الفاعل لا يلزمها الفعل اما لا يقع بعدها
نحو قوله نعم اذ لم يكن في اناشوا وذلك اما في الدار زيد لان اذ الفاعل لا يلزمها الفعل اما لا يقع بعدها

هذا هو المنهج الذي ينبغي أن يتبعه في معرفة معاني الأسماء...

باب في معرفة معاني الأسماء

أما في معرفة معاني الأسماء...

باب في معرفة معاني الأسماء

أما في معرفة معاني الأسماء...

فصل الأمثلة في معرفة معاني الأسماء...
باب في معرفة معاني الأسماء...
أما في معرفة معاني الأسماء...

هذا هو المنهج الذي ينبغي أن يتبعه في معرفة معاني الأسماء...

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, providing commentary or additional rules related to the main text.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary on the main text.

Main body of handwritten text in Arabic script, consisting of several paragraphs that discuss grammatical rules and linguistic concepts. The text is densely written and includes various diacritical marks.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, providing further explanation or examples for the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the discussion or providing a summary.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary.

ما أوقفك السوء والسوء

اورثتم فالاول بخولايا الالهة والآخر بالرحمة وهو محل ان ربي يذوق بالحق عالم العيوب قولهم اللهم صل على الورث والرحمة والثاني خورث به المحدث والثالث بخوفه فلا يلزم ان ينال الناس او قال الزمخشري في جعل الله الكعبة البيت الحرام ان البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح كما في الصفة لا على جهة التوقير صلى هذا لا يمنع من ذلك في عطف البيان على قول الكعبا وما البديل فيكون تابعا لمضموم لا لنافي نحو وزنه ما يقول وما الناس اية الشيطان ان ذكره وانما اصنع الزمخشري من يجوز ان يكون ان عباد الله بلا من الهاء في نوهما من ان ذلك محل بعاد الموصوفين ومضمره واجاز الضمير ان يكون البديل مضمرا تابعا لمضموم كبريائه وخالقه من مالك فقال ان التاكيد يجمع وان التواضع في الاول قول الكوفيين انه فكيد كما في ثلثنا الثاني في البيان لا يخالف متبوعه في غرضه ونسبهم وانما قول الزمخشري ان مقام ابراهيم عطف بيان على اثبات بينات فهو وكذا في انما اعظم بواحد ان تقوموا ان تقوموا عطف على واحد ولا يخلو في جواز ذلك في البديل نحو الى صراط مستقيم صراط الله الذي وهو بالناسيب ناصية ناصية كاذبة الثانية لا يجرى خلاف البديل نحو ما يقال لك لا يما قبل للرسول من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو غفار ابراهيم وآسر والنجوى الذين ظلموا هل هذا الاكثر منكم وهو صريح الاقوال في عرف زيد ابو من هو وقال القادسي ام عمر وبكم انضبط يوم الدين ام لست تصبروا لواجب انه لا يكون تابعا لجملة بخلاف البديل نحو انتم الذين اتقوا من لا يسلّمكم اجر او نحو امكم بما تعملون امكم وانعام وبين قوليه قول له ادخل لا تقرن عندنا الخامس انه لا فضلا بما تفعل بخلاف البديل نحو قوله من يفعل ذلك يلقى انا ما يضال العذاب السادس انه لا يكون بلفظ الاول ويجوز ذلك في البديل بشرط ان يكون مع التاكيد زيادة بما كثر ان يصفى ترى كل امرئ جاثية كل ذنبا الكتابها تبصير الثانية فانها ما اتصل بما ذكر سبب المحو وكقول الخامس ويدين شيئا بعضكم فلا فوا عند اجلي على سفوان لا يجاد الا بعد عن الوعي اذا ما عدت في المازي المذاني فلا فهم ففرق الكف عنهم على ما جئت فهم بك الحد ثمان وهذا الفرقانما هو على ما ذهب اليه ابن الطرافه من ان عطف اليها لا يكون من لفظ الاول ويصح على ذلك ابن مالك وابنه وجمهورهم ان الشيء لا يبين بنفسه وفيه نظر من وجع احداهما انه يقتضيان البديل ليس مبينا للبديل منه وليس كذلك ولهذا منع سبويه في المسكين وبك المسكين دون بالمسكين وانما يضاف البديل عطف اليها في انه بمنزلة جملة استوفيت للتبيين والعطف يبين بالقرينة المحض والثاني ان اللفظ المكرر اذا اتصل به ما لم يصلح الاول كما قلنا انما يكون الثاني تابعا لما فيه من زيادة الفائدة وعلى ذلك انما الوجهين في نحو قولك يا زيد زيد اليملاء وايتم بهم عددي اذا صفت المتأخرين والثالث ان الياء بصيغة كون المكرر مجرد او ذلك في مثل قولك يا زيد زيد اطلعه وبحضرته شأن اسم كل منهما زيد فانك لا تذكر الا

بأنهم كل منهما أن اللفظ وفاد كونه تكرر خطابا لاجتماعها والبال على فظهم المراد على هذا يخرج قول القوتين
في قول ربي ربي واسطر سطر سطر القائل يا نصر نصر نصر ان لك والثالث عطف على اللفظ على الحل
هو لا على التوكيد اللفظي فيها اوفى الاول فقط فالتثنية اما مصدر دعائي مثل سبائك او مفعول به بتقدير
على ان المراد اغراء نصون سبائك وجاجك اسم ضمير على ما نقله ابو عبيدة وبقي لو قد راجعها فوكيد الضمائر
كما لو كان السابغ انه ليس في نفسه احدا من عمل الاول بخلاف البدل وهذا المنع البدل وتعين الثباني بخلاف
الحادث وبما سجد كذا بالرفع او كذا بالنصب كذا بالضم كذا بالعكس في نحو انا الضارب بلوط
زيد في نحو زيد افضل الناس الرجال والنساء او النساء والرجال وفي نحو اياها الرجل غلام زيد وفي نحو ابي
الرجلين زيد وعمر وجمالك وفي نحو جاني كل اخوك زيد وهو الثامن انه ليس في التقدير من جملة اخرى بخلاف
البدل وهذا المنع اسم البدل وتعين الثباني في نحو قولك هذا قام وعمر اخوها ونحو مرت رجل قام وعمر اخوه
زيد ضارب عمر واخاه ما افرق فيه اسم الفاعل الصفة ثم هو وذلك احد عشر
احدها انه يصاح من المعتد والقاصر كضارب قائم ومستخرج ومستكبر وهو لا يصح الا من القاصر كحسن جميل
انه يكون للارصفة الثلاثة وهي لا تكون الا للماضي المتصل بالزمان الحاضر الثالث لا يكون الا جازما للماضي
في مكانه وسكونه كضارب بضرب منطلق وينطلق ومنه مفعول قائم لان الاصل مفعول يكون لقادوم الواد
ثم نقلوا واما توافق عجا الحركات فيغير معبر بدليل ذهاب بذهب قائم وبقل وهذا قال ابن الخياط ورون
عروض لا تصح في هي تكون مجازية لا كسطلق للسان ومطعن النفس ظاهر المرص وعمر جازية وهو الفاعل
ظريف وجمل وقول جماعة انها لا تكون الا غير مجازية مردود بانها قائم على ان منها قوله من صلوا واخي فلهذا
وشاحط ذار الرابع ان منصوب يجوز ان يقدم عليه يجوز بدعي ضارب لا يجوز زيد وجه حسن الخامس ان
يكون سيبيا واجنبيا يجوز بدعي ضارب غلام عمر ولا يكون معوها الا سيبيا فانوز بدعي حسن وجهه والوجه
يمنع زيد حسن عمر السادس انه لا يخالف فعله في العمل في نحو انا فاعنا تنصب مع ضرور فعلها تقول
حسن وجهه ويمنع حسن وجهه بالنصب فالبعض منهم فاما الحديث ان امرة كانت غراف الدماء فغير مجاز
القال ابن مالك ومفعول على انا الاصل خبر في الدماء ثم قلبت الكسرة فتح والباء القاء فلو لم جازات ناسا
وباقات وهذا مردود لان شرط ذلك محله الباء كجارية وناجسة وباقية السابغ انه يجوز حذفه وبقاء مفعوله
ولهذا اجازوا انا زيدا ضاربه وهذا ضارب بدعي وانخفض زيد ونصب عمر فاما ضاربا او وصفون
واما العطف على محل النحوض فمنع عند من شرط وجود المحزن كاشاء لا يجوز زيد رجل حسن الوجه الفعل
ينحصر الوجه ونصب الفعل لا مردد رجل وجهه حسنة ينصب الوجه ونحضر الصفة لانها لا تعمل نحو ولا

ليس كل أحد يندى بالمواطن الفايده فتتبعوها من مقل مخل من مكره ورد ما لا ينجح او معد لا مود من خلا
والذي ارى ويظهر انها منحصرة في عشرة امورا احدها ان تكون موضوع لفظا او تقدير او معنى فالاول نحو
اجل مسمى عنه ولبعد مؤمن خبر من شريكه قوله رجل صالح جاني ومن ذلك قولهم ضعيف اذ يفعله اذ لا
رجل ضعيف فالمبتدأ في الحنفية المذوف وهو موضوع والخبر يقولون يتبدء بالتكره اذ كان متوقفا
او خلفا من موضوع والصواب ما بينته ولبت كل صفة تحصل الفائدة فلو قلت رجل من الناس جاني لم يخرج ذلك
نحو قولهم التمن منوان بدوهم اي متوان منه وقولهم شرا من ذاك فاذ احلك والجانا ذل المعنى شرا من
لا يقال الثالث نحو رجل جاني لانه في معنى رجل صغير وقولهم ما احسن ريدا لانه في معنى شيء عظيم
وليس في هذين النوعين صفة مفردة فيكونان من القسم الثاني والثالث ان يكون عاملا متارفا نحو قائم الزيد
عند من اجازته او نصبا نحو امر معروف صفة وافضل منك جاني اذ الظرف منصوب المحل بالمصدر والوصف
او نحو غلام امره جاني خمس صلوات كيهن الله وشرط هذه ان يكون المضاف المبتدأ كما مثلنا او مفعولا
فما لا يعرف بالاضافة نحو مثلك لا ينجح وعجزك لا ينجح واما ما عدا ذلك فان المضاف مفعول لا تكرر
الثالث العطف بشرط كون المعطوف والمعطوف عليه متساويين في البناء وبمحو طاعة وقوله معرو او مثل من عظمها
ونحو قول معروف ومعرفة خبر من صدق ينبغي اذ في وكثير منهم اطلق العطف واهل الشرط منهم ان
وليس من امثلة المسئلة ما اشده من قولهم عند اصطبار وسكوى عند فالتلفظ باعجب من هذا امر فمعناه اذ
يحمل ان الواو للحال وسباني ان ذلك مسوغ وان سلم العطف فمعناه صفة مفردة تقتضيها اللفظ اي شكوى
عظمها على انا لا يحتاج الى شيء من هذا كله فان الخبر هنا ظرف مختص وهذا عجز مسوغ كما قد بينا وانه نعم ان
التسوية شرط بغيره على التكره وقد اسلفنا ان التقديم انما كان لدفع توهيم الصفة وانما لا يحجبها لخصوص
الاختصاص بدونه وهو ما قد بيناه من الصفة المفردة او الوقوع بعد الواو والحال فلذلك جاننا آخر الظرف كما
في قوله نعم واجل مسمى عنه فان قلت لعل الواو للعطف ولا صفة مفردة ويكون العطف هو المسوغ قلت لا يسوغ
ذلك لان المسوغ عطف التكره والمعطوف في البيت الجملة لا التكره فان قيل يحمل ان الواو عطف اسماء وظرفا على
مثلا فيكون من عطف المفعولات قلنا بل لم العطف على معول عاملين اذ الاصطبار معول للابتداء والظرف
معول للاستفراء فان قيل قد لكل من الظرفين استفراء واجل التعاطف بين الاستفراءين لا بين الظرفين
قلنا الاستفراء الاول خبر معول للمبتدأ نفسه عند سبقه وخارجه ان ذلك خرج الامر الى العطف على
معول عاملين والثاني ان يكون خبرها ظرفا او محمولا قال ابن مالك وجمله نحو ولدته بنات وولد لكل اجل كتاب
ضدك غلامه رجل وشرط الخبر في الاختصاص فلو قيل في دار رجل لم يخرج لان الوقت لا يخرج عن ان يكون مفعولا

ووجهه من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه الثاني من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه الثالث من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...

والوجه الرابع من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه الخامس من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه السادس من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...

ورجل اهله وقوله فافلت فحالا على الركنين فوثب كبت ووثب اجر وفولم شهر ثرى وشهرى وشهرى
وشهر اسوى وبعد فافلت فحالا على الركنين فوثب كبت ووثب اجر وفولم شهر ثرى وشهرى وشهرى
صحح قبل محي اتما ولما الثاني فلا محال دجل الاول للبدلية كقوله وكنت كدى رجلين رجل صحح وجلا
دى فيها الزمان فلت ولحقى بدل التفصيل ولا محال شهر الاول للجزئية والتقدير شهر الاصل المطورة شهر
دوثرى اي ذو ثراب ند وشهرى فالتزاع وشهرى ومعى ولا محال كبت واجر للوصفية والجزئية وحذف
اواي ثوب نسبته ومنها ثوب باجوه وبجمل انهما خبران وثم صفنا مقد زمان اي ثوب كبت نسبته وثوب اجوه
انما نى ثوبه لشغل طبعها كما قال العوب تنسبى اذا قف من بابي وانما خبر الاخر ليعنى الارغى القامع فانق وهو
العارف بالقيامه ولهذا زحف على ركبته واما الثالثه فلان المعنى فغير اخر ثم حذف الصفه ورايت في كلام
محمد بن حبيب حديث جديع الضيف لانه اسم امه قال بولس قال روية المطر شهرى الى اخره وهذا دليل على انه
ولا بد من تقدير مضاعف للمبتداء ليصح الخبر عنه بالزمان افسها العطف وى ثلثه احدها عطف
على اللفظ وهو الاصل نحو ليس زيد بقاء ولا فاعدا بالخفض وشرطه مكان توجه العامل الى المعطوف فلا يجوز
في نحو ما جائى من امرأة ولا زيد الا لرفع عطف على الموضع لان من الزائد لا تغل في المعارف وقد يمنع العطف
على اللفظ وعلى المحل جميعا نحو ما زيد قائما لكن اوبل فاعدا لان في العطف على اللفظ انما ما في الموجب وفي العطف
على المحل اعتبارا بالابتداء مع زواله بدخول الناسخ والصواب على انما مبداء والنا العطف على المحل نحو ليس زيد
بقائم ولا فاعدا بالتصديق عند المحققين ثلثه شرط احدها امكان ظهور ذلك المحل في الفصح الاخرى لانه
يجوز في ليس زيد بقاء وما جائى من امرأة ان تقط الباء فتصيب فرفع وعلى هذا فلا يجوز معرفت زيد
خلافه لان محي لانه لا يجوز معرفت زيد واما قوله معرفت للبار ولم تعوجوا كلامكم على حرام فضرورة ولا تحظر
ملامه الموضع بان يكون العامل في اللفظ ايدا كما مثلنا بدليل قوله فان لم نجد من دون عدان والداوة
معد فلتزك العواذل واجاز الفاصحة قوله نعم واكتوفي هذه الدنيا العنة ونعم العينة ان يكون يوم
عطف على محل هذه النك ان يكون الموضع محي الاصاله فلا يجوز هذا صارت بدلا لغيره لان الوصف المسؤول
الحل الاصل اعماله لا اضافته لا الحافه بالفعل واجاز البعد دون تمسكا بقوله منج صيف ثوبه وظهر محي
ومع جوابه والثالث وجود المحرز الى الطالب لئلا يكحل وينق على هذا امتناع مسائل احدها ان زيد اعرج
فانما ان ذلك لان الطالب لرفع زيد ولا ابتداء ولا ابتداء هو الخبر والتقدير قد زال بدخول الثاني ان زيد افا
وعر اذا قد زف عمر معطوفا على الابتداء واجاز هذه بعض البصريين لانهم لم يشترطوا الخبر وانما معطوفا
لما في اخر وهو تواد دعاملين ان ولا ابتداء على معمول واحد وهو الخبر واجازها الكوفون لانهم لا يشترطون الخبر

والوجه السابع من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه الثامن من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه التاسع من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...

والوجه العاشر من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه الحادي عشر من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...
والوجه الثاني عشر من ان لا يكون له في الكلام ما لا يكون له في الكلام...

المفسد ذاب البين وكما وقع هذا العطف في الجرد منع في جبهه المجرم ووقع ايضاً في المرفوع اسما وفي منصوب
اسما وفعل في المركبات فاما المجرم فقال بالجلل وسببوه في قرانه غير في عرو ولولا اخر في فاصد واكن
فان معنى لولا اخر في صدق ومعنى ان اخر في صدق واحد وقال السهرافي والفارسي هو عطف على
فاصد كقول الجمع في قرانه اخر من بصل الله فلا هادي كرويد رهم بالجرم وبره انها اهل ان الجرم
في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست الفاء هنا وما بعد هاء في موضع جزم لان ما بعد الفاء منصوب بان ضم
وان والفعل في تاويل المصدر معطوف على مصدر مضموم مما تقدم فكيف تكون الفاء مع ذلك في موضع
وليس بين المفردين المتعاطفين شرط مفرد واما القولان في قول الهادي فابو يربط بينهما على اتصال الحكم
نونا اي نواي وكذلك اختلف في حوقام الفوم غير زيد وعمراً بالنصب الصواب على التوهم وان على هذا سبب
لفوله لان غير زيد في موضع الازيد ومعناه فسيهم هو بقولهم فلسنا بالجمال ولا الحد يد او فلا استنبط من
ضعف فهم من انشاده هذا البيت هنا انه مر عطف على المحل ولو زاد ذلك لم يعل انه شبه هو به رجع
الفعل الى المجرم وقال الفارسي في قرانه فيل تن من يقي ويصير باثبات لا يقي جزم بصرف عن نونا
فلم يثبت بل يتيقن كما ضمنت معنى الشرط وكذلك دخلت الفاء في الجرم واما جزم بصير على معنى من قبل
بل كن لنواي الحركات في كل من كافي يامر كرويد شره وفيل من شرطه وهذه الباء اشباع ولا م الفعل حذفت
للجزم او هذه الباء لام الفعل وكفي جدد الحركة للمفردة واما المرفوع فقال سببوا واعلم ان ناسا من العرب
يخطون فيقولون انهم ليجعون ذاهبون وانك وزيد ذاهبان وذلك ان معناه معنى الاندفاع من قوله قال هم
كما قال است مدرك ما مضى البيت اني ومارده بالغلط ما عجز عنه بالتوهم وذلك ظاهر من كلامه وبوضوح
انشاد البيت وفهم انما انما اذا بالغلط الخطاء فاعرض عليه بانه جاز فاذك عليهم ذلك التثنية
وامتنع ان يثبت شيئا نادرا لا يمكن ان يقع في كل نادرا فان فاعطوا ما المنصوب اسما فقال الزمخشري في قوله
ومن ذاهب اني يعقوب فبين فتح الباء كانه قيل ووهب له اسنى ومن ذاهب اسنى يعقوب بدل فستره لان الباء
من الله ثم بالثني في معنى الهبة وفيل هو جرد وعطفا على اسنى او منصوب عطفا على محله وبره الاول ان الجوز
الفصل بين العاطف المعطوف على المجرم وكررت بزيد اليوم وقال بعضهم في قوله ثم وحطاً من كل خطا
ما رداً عطف على معنى اننا نيتا السماء الدنيا وانا خلقنا الكواكب في السماء الدنيا شبه السماء كما خلقنا
ان يكون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا وعلما فاعلم محذوف اي وحفظا من كل سلطان زيناها بالاكوا
او حفظا ما حفظا واما المنصوب فعلا كقراءة بعضهم ودوا لوقد من فلهون حلال على مضى ودوا لوقد
وفيل في قرانه خفض على ابلغ لاسباب الباب الثماني فاطلع بالنصب ان عطف على مفعول ابلغ وهو ان

المفسد ذاب البين وكما وقع هذا العطف في الجرد منع في جبهه المجرم ووقع ايضاً في المرفوع اسما وفي منصوب
اسما وفعل في المركبات فاما المجرم فقال بالجلل وسببوه في قرانه غير في عرو ولولا اخر في فاصد واكن
فان معنى لولا اخر في صدق ومعنى ان اخر في صدق واحد وقال السهرافي والفارسي هو عطف على
فاصد كقول الجمع في قرانه اخر من بصل الله فلا هادي كرويد رهم بالجرم وبره انها اهل ان الجرم
في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست الفاء هنا وما بعد هاء في موضع جزم لان ما بعد الفاء منصوب بان ضم
وان والفعل في تاويل المصدر معطوف على مصدر مضموم مما تقدم فكيف تكون الفاء مع ذلك في موضع
وليس بين المفردين المتعاطفين شرط مفرد واما القولان في قول الهادي فابو يربط بينهما على اتصال الحكم
نونا اي نواي وكذلك اختلف في حوقام الفوم غير زيد وعمراً بالنصب الصواب على التوهم وان على هذا سبب
لفوله لان غير زيد في موضع الازيد ومعناه فسيهم هو بقولهم فلسنا بالجمال ولا الحد يد او فلا استنبط من
ضعف فهم من انشاده هذا البيت هنا انه مر عطف على المحل ولو زاد ذلك لم يعل انه شبه هو به رجع
الفعل الى المجرم وقال الفارسي في قرانه فيل تن من يقي ويصير باثبات لا يقي جزم بصرف عن نونا
فلم يثبت بل يتيقن كما ضمنت معنى الشرط وكذلك دخلت الفاء في الجرم واما جزم بصير على معنى من قبل
بل كن لنواي الحركات في كل من كافي يامر كرويد شره وفيل من شرطه وهذه الباء اشباع ولا م الفعل حذفت
للجزم او هذه الباء لام الفعل وكفي جدد الحركة للمفردة واما المرفوع فقال سببوا واعلم ان ناسا من العرب
يخطون فيقولون انهم ليجعون ذاهبون وانك وزيد ذاهبان وذلك ان معناه معنى الاندفاع من قوله قال هم
كما قال است مدرك ما مضى البيت اني ومارده بالغلط ما عجز عنه بالتوهم وذلك ظاهر من كلامه وبوضوح
انشاد البيت وفهم انما انما اذا بالغلط الخطاء فاعرض عليه بانه جاز فاذك عليهم ذلك التثنية
وامتنع ان يثبت شيئا نادرا لا يمكن ان يقع في كل نادرا فان فاعطوا ما المنصوب اسما فقال الزمخشري في قوله
ومن ذاهب اني يعقوب فبين فتح الباء كانه قيل ووهب له اسنى ومن ذاهب اسنى يعقوب بدل فستره لان الباء
من الله ثم بالثني في معنى الهبة وفيل هو جرد وعطفا على اسنى او منصوب عطفا على محله وبره الاول ان الجوز
الفصل بين العاطف المعطوف على المجرم وكررت بزيد اليوم وقال بعضهم في قوله ثم وحطاً من كل خطا
ما رداً عطف على معنى اننا نيتا السماء الدنيا وانا خلقنا الكواكب في السماء الدنيا شبه السماء كما خلقنا
ان يكون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا وعلما فاعلم محذوف اي وحفظا من كل سلطان زيناها بالاكوا
او حفظا ما حفظا واما المنصوب فعلا كقراءة بعضهم ودوا لوقد من فلهون حلال على مضى ودوا لوقد
وفيل في قرانه خفض على ابلغ لاسباب الباب الثماني فاطلع بالنصب ان عطف على مفعول ابلغ وهو ان

المفسد ذاب البين وكما وقع هذا العطف في الجرد منع في جبهه المجرم ووقع ايضاً في المرفوع اسما وفي منصوب
اسما وفعل في المركبات فاما المجرم فقال بالجلل وسببوه في قرانه غير في عرو ولولا اخر في فاصد واكن
فان معنى لولا اخر في صدق ومعنى ان اخر في صدق واحد وقال السهرافي والفارسي هو عطف على
فاصد كقول الجمع في قرانه اخر من بصل الله فلا هادي كرويد رهم بالجرم وبره انها اهل ان الجرم
في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست الفاء هنا وما بعد هاء في موضع جزم لان ما بعد الفاء منصوب بان ضم
وان والفعل في تاويل المصدر معطوف على مصدر مضموم مما تقدم فكيف تكون الفاء مع ذلك في موضع
وليس بين المفردين المتعاطفين شرط مفرد واما القولان في قول الهادي فابو يربط بينهما على اتصال الحكم
نونا اي نواي وكذلك اختلف في حوقام الفوم غير زيد وعمراً بالنصب الصواب على التوهم وان على هذا سبب
لفوله لان غير زيد في موضع الازيد ومعناه فسيهم هو بقولهم فلسنا بالجمال ولا الحد يد او فلا استنبط من
ضعف فهم من انشاده هذا البيت هنا انه مر عطف على المحل ولو زاد ذلك لم يعل انه شبه هو به رجع
الفعل الى المجرم وقال الفارسي في قرانه فيل تن من يقي ويصير باثبات لا يقي جزم بصرف عن نونا
فلم يثبت بل يتيقن كما ضمنت معنى الشرط وكذلك دخلت الفاء في الجرم واما جزم بصير على معنى من قبل
بل كن لنواي الحركات في كل من كافي يامر كرويد شره وفيل من شرطه وهذه الباء اشباع ولا م الفعل حذفت
للجزم او هذه الباء لام الفعل وكفي جدد الحركة للمفردة واما المرفوع فقال سببوا واعلم ان ناسا من العرب
يخطون فيقولون انهم ليجعون ذاهبون وانك وزيد ذاهبان وذلك ان معناه معنى الاندفاع من قوله قال هم
كما قال است مدرك ما مضى البيت اني ومارده بالغلط ما عجز عنه بالتوهم وذلك ظاهر من كلامه وبوضوح
انشاد البيت وفهم انما انما اذا بالغلط الخطاء فاعرض عليه بانه جاز فاذك عليهم ذلك التثنية
وامتنع ان يثبت شيئا نادرا لا يمكن ان يقع في كل نادرا فان فاعطوا ما المنصوب اسما فقال الزمخشري في قوله
ومن ذاهب اني يعقوب فبين فتح الباء كانه قيل ووهب له اسنى ومن ذاهب اسنى يعقوب بدل فستره لان الباء
من الله ثم بالثني في معنى الهبة وفيل هو جرد وعطفا على اسنى او منصوب عطفا على محله وبره الاول ان الجوز
الفصل بين العاطف المعطوف على المجرم وكررت بزيد اليوم وقال بعضهم في قوله ثم وحطاً من كل خطا
ما رداً عطف على معنى اننا نيتا السماء الدنيا وانا خلقنا الكواكب في السماء الدنيا شبه السماء كما خلقنا
ان يكون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا وعلما فاعلم محذوف اي وحفظا من كل سلطان زيناها بالاكوا
او حفظا ما حفظا واما المنصوب فعلا كقراءة بعضهم ودوا لوقد من فلهون حلال على مضى ودوا لوقد
وفيل في قرانه خفض على ابلغ لاسباب الباب الثماني فاطلع بالنصب ان عطف على مفعول ابلغ وهو ان

في توجيهه انه لم يقصد الى معنى السبيل بل الى حجرة العطف على الفعل واذا ختمت سلك التعليل ان المراد
بلا يؤذن لهم في الاذن في الاعتذار وقتها واعتذرت في قوله ثم لا تستدروا اليوم فلا ياتي المذنبون بعد ذلك
وزعم ابن مالك بدل الذين انه منساف بقدر فهم يعتذرون وهو مشكل على مذهبه كما علة لا قضاء
ثبوت الاعتذار مع اشفاء الاذن كما في قولك فاذننا فحيك الرفع لصحة الاستئناف محل ثبوت الاعتذار
مع محي لا تقتدروا اليوم على اختلاف المواضع كما جاء في قوله لا يستدروا اليوم ولا جان وقومهم لم
مستولون واليه ذهب ابن الجاحظ فيكون بمنزلة ما نابنا ففهم امرنا وهداه ان الفاء غير الحاطفة للسبب ولا
نسب الاعتذار في وقت عن نفي الاذن منه في وقت آخر وقد صح الاستئناف بوجوه يكون الاعتذار مقفيا
وهو ما قد مناه ونقلناه عن ابن توفيق من ان المسانف قد يكون مقفيا على ان معنى السبب في هذا
هنا الاعلم التكرار في المعنى مثل لا يقضي عليهم فهو قود او دة بن عصفور بان الاعتذار قد يحصل بحمل
الاعتذار بخلاف القضاء عليهم فانه يستب عن الموت جرما وده عليه ابن الضابع بان النسب على السبب
فما نابنا ففهم شاجنا باجماع مع انه قد يحصل الايمان ولا يحصل الحديث والذي اقول ان محي الرفع هذا
المعنى قليل جدا فلا يحسن حمل التثنية عليه فبما لا ناكل مما كثرنا لينا ان جرمت فاعطف على اللفظ
والنحو عن كل منهما وان نصب فاعطف عند البصير على المعنى والنحو عند الجمع عن الجمع لو لا بكن سلك
مع شرب لبن وان نصب فاعطف على المعنى والنحو عن الاول والآخر للتثنية وان المعنى ذلك شرب اللبن ونوجهه
مسانف فلم يوجه الجرح المعنى قال بد والذين ان معناه كعبه وجب النسب كعبه لا ماكل التثنية
شرب اللبن انتهى وكان قد ذكرنا في الالف وفيه بعدد خولها في اللفظ على المضارع المثبت ثم هو مخالف للمعنى
انما جعلوا لكل من اوجرا لاخراب معنى عطف الخبر على الانشاء وبالعكس من غير البيان
وان ما لك في شرح باب المعقوع مع من كتاب التسهيل ابن عصفور في شرح الاصل ونقل عن الكاظم في حاشية
الصفحة واما مسند ابن بقوله ثم وكثير الذين امنوا في سورة البقرة وبشر المؤمنين في سورة الصف قال ابو
اجاز سيق جاني زيد عن عمر العاقلان على ان يكون العاقلان من المحذوف وبوبه قوله وان شفاعي
مهم انه وهل عندكم دار من معقول وقوله شاعى غير الاعتذار ابن عامر وكل ما قبله كما يعتذر واستدل
بهذا البيت بقوله وقائله خولان فانك فانيهم فان نقدره عند سيق هذه خولان واقل اما انه البقرة
الوختي لبس المعتد بالعطف الامر حتى يطلب مشاكل بل المراد عطف جمل ثواب المؤمنين على جمل عذاب
الكاظمين كقولك زيد يعاقب بالقيد وبشر فلا نابا لا طلاق وجوز عطفه على انشوا وتم من كلمة في حاشية
الاولان يقال المعتد بالعطف حلة الثواب كما ذكره في زاد على فقال والكلام منظورة الى المعنى الحاصل
من اعتذاره فحقوا كما انهم مستولون فلا لا يكون الجرح في المعنى بوجه عطف انما يشهد به هذا اللفظ في قوله

ويعني عليه منع كون الفاء في حرج فاذا الابد حاضر عطفه واصغف الثلثة الوال الثاني والاول في الرأزي
في نفسه وذكر في كتابه في مناقب الشافعي ان مجلسا جمعه وجماعته من الخففة وانهم دعوا ان قول الشافعي
اكل ثمرك الغنمة مردد بقوله نعم ولا ناكلوا مما امدك رب وان الله عليه انفسه فقال فقلت لهم لا دليل
فيها بل هي حجة الشافعي وذلك لان الواو ليست للعطف بل الخالف الجملتين بالاسبق والفعلية ولا الاستيناف
لان اصل الواو ان تربط ما بعدها بما قبلها ففي ان يكون الواو لئلا تكون جملة الحال معتدة للشيء في
لا ناكلوا منه في حاله كونه صفاء ومفهوما جواز الاكل اذا لم يكن فسفا والفسق قد فسره الله بقوله انفسا
اهل لغز الله به فالعقل لا ناكلوا منه اذا سعى عليه غير الله ومفهوما كلوا منه اذا لم يسع عليه غير الله انتهى ملخصا
ولو ابطال العطف بتخالف الجملتين بالانشاء والخبر كان صوابا العطف على معولي غاملين
تولم على غاملين فيه يجوز اجموعا على جواز العطف على معولي عامل واحد بخوان زيد اذهب وعمرا جالس على
معولات عامل واحد لم زيد بكر وعمرا جالسا وابوكرا خالدا سعيدا منطلقا على منع العطف على معولي الكثر
عاملين بخوان زيد اذهب وعمرا جالسا وابوكرا خالدا سعيدا منطلقا على منع العطف على معولي الكثر
هو ممنوع اجماعا بخوان كالا طعامك وعمرا ثمرك بكر وبكر ك بل نقل الفارسى الجواز مطلقا عن جماعة وقد
ان منهم لا يخفى وان كانا حلهما جازا فان كان الجار مؤخر اخو زيد في الدار والحجر عمرا وعمرا في الحجر فقط
المعنى انه ممنوع اجماعا وليس كذلك بل يجوز عند من ذكرنا وان كان الجار مفدا مخوف في الدار زيد والحجر
عمرا فالشهور عن سبب المنع وبه قال المبرر وابن سراج وهشام وعن الاخضر الاجازة وبه قال لكسا الفراء
والزجاج وفضل قوم منهم الا علم فقالوا ان في المنحوض العاطف كالتالي جازا لانه كذا سمع وان فيه تعادل التما
والاصح مخوف في الدار زيد وعمرا والحجر وقد جاث مواضع ظاهرة هاد على خلاف قول سيبويه كقوله نعم ان
السموات والارض ثاب لليوتين وفي خلقكم وما بكت من ذلته اثبات لقوم يوفون واخلاف للثبات
التحار وما ازل الله من السما ومن رزق فاختار الارض بعد موتها وتصريف الرياح اثبات لقوم يوفون
اثبات الاولى منصوب اجماعا لاها اسم ان والثا والثالثة فرها الاخوان بالنصب الباقون بالرفع وقد دل
بالفراسين في اثبات الثالثة على المسئلة اما الرفع فعلى نابة الواو مناب لا يند اوها بالنصب فعلى انما منابا
ان وفي واجب بئله او جرحا حكما ان في مقدمة فالعل لما يوتيد ان في حرف عبد الله التصريح بنوعه على
الواو نابة مناب عامل واحد هو لا يند اوها وان الثاني ان تنصبا لاث على التوكيد لا في ورفها على مقدمة
اي هي اثبات وعلمنا وليس في مقدمة والثالث محض فاة النصب وموانع على ان وفي ذكره الشايع وغيره
واضاف ان بعدد ومما يشكل على مذهب سيبويه قوله هو ن عليك فان لا يوز بك لا لا مقادير فليس ثابك

العطف على معولي

العطف على معولي

العطف على معولي

العطف على معولي

العطف على معولي

العطف على معولي

العطف على معولي

في موضع من كتابنا

منهجا ولا فاصر عطف على محو الباء فان كان مامورا عطف على رفع ليس لم العطف على محو
 عاملين وان كان فاعلا بقاصر لم عدم الا بباط بالجنح عند الفتح ج فليس منتهيا بقاصر عند
 اما مامورها لان فاصر عطف على محو والباء فان كان مامورا عطف على وقد اجب بالباء وانما كان
 الضمير في مامورها عابدا على الامور كما عابدا على المتهمة الدخا في الامور واعلم ان الزخشي ممن منع
 المذكور ولهذا اشتهر ان يسال في قوله والشعر في ضحيتها والضمير في الباء فان كان فاعلا
 معضل لانك ان جعلت الماوعا طفة وقعت في العطف على محو عاملين يعني ان اذا عطف على ان المنصوب
 باضم والخفوضا عطف على التثنية فوضو الفاعل وان جعلته في الضم وقعت فيما انقوا لخليل سيق
 على استكرامه يعني انها استكرها ذلك لئلا يحتاج كل قسم الى جواب يخصه اجاب بان ضل القسم كان يذكر
 مع واذا الضم بخلافه الباء صارت كانهما في الناصبة الخافضة وكان العطف على محو عامل قال ابن الحاجب
 وهذه قوة منه واستنباط المعنى فهو ثم اعرض عن قوله فلا قسم بالجنح كجواز الكسوف واللبال في احسن
 الضمير اذا نقس بان الجار هنا الباء وقد صرح مع فعل القسم فلا يمتثل الباء من الناصبة الخافضة انتهى
 وبعد فالحق جواز العطف على محو عاملين في نحو في الدار زيد والحجر عمر ولا اشكال في الابد واخذ ابن
 جواب الزخشي فجعله لا مستغلا فقال في كتابها بوزن اذ كان احد العاملين محذوفاهو كالمعذور
 حاز العطف في نحو واللبال اذا نقس وانما اذا نقس وما اظنه وقع في ذلك على كلام غير الزخشي فينبغي
 ان يفيد الحذف بالوجوه الموضع التي يعوي الضمير على مثل لفظا شبرا وهي سبعة احكامها
 ان يكون الضمير في عابنم ويترى لا يقصر الا بالتميز نحو نعم رجلا زيد ويترى رجلا عمر ويحذف ما قبل الذي
 بالملح والدم نحو ساء مثلا القوم وكسرت كل شئ وطرف رجلا زيد عن الفراء والكسائي ان المحذوف هو
 ولا ضمير في الضمير بقره نعم رجلا كان زيد ولا يدخل الناس على الفاعل وانه ما حذف في نحو ليس للظالمين بدلا
 والثاني ان يكون مفعولا بول للثنا عن العمل انما هو قوله جوفى ولم اجف الا خلاه اني لغير جميل من طيب لجل
 والكوفون بمنعون ذلك فقال الكسائي يحذف الفاعل قال الفراء يضم وتخرج عن الضمير ان استواء العامل
 في طلب الرفع وكان العطف بالواو محو فام وهذا خواتم فوعده فاعل ما والثاني ان يكون خبر اعنه ففصره
 محو في الاحكام الدنياء قال الزخشي هذا ضمير لا يعلم ما بعده لا بما بناوه واصله ان الجوفى الاجرة الد
 ثم وضع هو موضع الجوفى لان الجوفى الجندل علمها ويترى ما قال ومنه النفس محل ما حلت في العرب يقول ما شئت
 قال ابن مالك وهذا من جمل كلامه ولكن في قوله في النفس والعرب ضعف لا مكان محل النفس والعرب ليرى
 وتقول خبرين وفي كلام ابن مالك ان يضعف لا مكان وجه ثالث في الثاني ان يذكره وهو كون هو ضمير فانه

٢٢٠

المراد

المراد

الكتاب الرابع

[illegible]

اراد التخصي ان المشا لين يمكن جعلها على ذلك لانه متعين فيهما فالضعف في كلام ابن مالك حله
 الرابع ضم الشان والضمير محوّل والله احد ومحو فاذ هي شاخته ايضا والذين كفروا والكوفي ضمير
 المحمول وهذا الضم مخالف للقياس من خسر اوجا حدها عوده على ما بعده لزوما اذ لا يجوز للجملة المضمرة
 ان تقدم هي ولا شيء منها عليه وقد غلط يوسف بن السباعي اذ قال في قوله اسكر ان كان ابن المرافعة اذها
 جميعا يجوز الشام ام متساكرا فمن رفع سكران وابن المرافعة ان كان متايبا وابن المرافعة سكران مبتداء وخبر الجملة
 خبر كان والصواب ان كان زائدا ولا مشعر في انشاده نصب سكران ورفع ابن المرافعة ارتفاع متساكر
 ان جزم هو محذوف وروى بالعكس فاسم كان مسنونا والثاني مفسر لا يكون الا جملة ولا يشارك في هذا
 ضمير اجاز الكوفون والاختص تفسيره بمفرد له مرفوع نحو كان قائما زيد وظننه قائما عمر وهذا ان سمع
 خرج على ان المرفوع مبتداء واسم كان وضمير ظننه راجعا اليه لا ترفى بانه التقديم ويجوز كون المرفوع
 بعد كان اسما لها واجاز الكوفون انه قام وانه ضي على حذف المرفوع والتفسير بالفعل مبتدأ للفاعل الكوفون
 وفيه فسادان التفسير بالمفرد وحذف مرفوع الفعل والثالث انه لا يتبع شيئا فلا يؤكد ولا يعطف عليه ولا
 منه الرابع انه لا يعمل فيه الا الابتداء او احد نواسخ الخماس ان ملازم للافراد فلا يثنى ولا يجمع وان فخر بن
 او احاديث واذا نقر هذا علم انه لا ينبغي المحل عليه اذا امكن غيره ومن ثم ضعف قول التخصي ان انما لم
 ان اسم ان ضمير الشان والاولى كونه ضمير الشيطان ويؤيده انه فرئ وقبيله بالنصب وضمير الشان لا يعطف
 وقول كثير من النحويين ان اسم ان المفحوم المحقق ضمير الشان والاولى ان يعاد على غيره اذا امكن ويؤيده قول
 سيبويه في بابهم قد صدق الرويا ان تغلبه فانك في كبت اليه ان لا تفعل انما يحرم على النحوي نصب
 على محله لا يرفع على انك الخامس ان يجزى به رب وحكمه حكم ضميرهم وبني وجوب كون مفسرهم او كونه
 مفردا قال رب فبه دعوت الى ما يورث المجد اياها جابوا ولكنهم لم يسموا التذكير فيقال رب امراة لا تحا
 ويقال نعمت امراة هند واجاز الكوفون مطابقة للمعنى الثابت بالنسبة والجمع وليس يسموع وعندى ان
 التخصي يفسر الضمير بالتي غير ثابتي نعم ورب ذلك فانه قال في فسوطين سبع سموات الضمير في فسوطين
 بهم وسبع سموات بضمهم كفولهم وبرجله قبل راجع الى السماء والسماء في معنى الجنس قبل جمع سموات
 العربي والاولى انه في قول علي ان مراده ان سبع سموات بدل من ظاهر تشبيههم بربهم جلا باباه الثاني
 ان يكون مبتدأ من الظاهر المفسر كضربه زيد قال ابن عصفور اجازة الاختص منعت سبوتا وقال كينا
 هو باجتماعه نفعه عن ابن مالك ومما خرجوا على ذلك قولهم اللهم صل على النبي وآله وسلم وقال الكنا موف
 والجماعة بابون نعم الضمير قوله قد أصبحت بغيري كواشا فلا تمل ان ينام البناثا وقال سيبويه

[illegible][illegible]

هذا الباب الرابع من كتاب التلخيص في فقه الإمامية...
في مسائل من فقه الإمامية...
في مسائل من فقه الإمامية...

ولا فرق بينهما وقول في الجملة كل ما صنع ولو نصب على التوكيد لم يصح لأن ذنبنا كرهنا وعلى المعنى كان فاسدا
معا لما يتنافى فصل كل وضع فاسدا لأن حنك المصلحة بالضمير لا لتعمل التوكيد أو مبدا فهو
إن الأمر كله فري بالنصب الوقع وفراجه جماعة الحكم الجاهلية يتبعون بالرفع ومجروا نحو التمنين والتلذذ
أي منه وقول مرة زجج المسن من رتب والرفع رجب ذنبا ذالم ينقل أن لا ناسبة عن الضمير قوله ثم ولكن
وعمر أن ذلك لمن عرفه فهو ربي أن ذلك من لا بد من هذا القدر سواء قدرنا اللام لا ابتداء من موصو
أو شرطية لم قدرنا اللام موطنة ومن شرطية اما على الأول فلان الجملة خبر واما على الثاني فلان لا بد في جواب
اسم الشرط المنفع بالابتداء من أن يشتمل على ضمير سواء قلنا انه الجبرام أن الجبر فعل الشرط وهو الصحيح واما
الثالث فلا حاجة جواب القسم في اللفظ وجواب الشرط في المعنى وقول في البقاء وهو في الجملة جواب الشرط مردود لا
اسميه وقولها على اضاها والقام مردود ولا خصاص في ذلك بالشرع ويجب على قولنا ان يكون اللام لا ابتداء للتو
نفسه قد يوجد الضمير لا يحصل الربط وذلك في تلك مسائل احدها ان يكون معطوفا بغير الواو مخوزيد
عمر وهو انتم هو الثانية ان يعاد العالم مخوزيد قام عمر فقام هو الثالثة ان يكون بلا مخوص الجارية الجارية
هو فوبد لشمال من الضمير المستر الجاريد على الجارية وهو في النقد كمن جملة اخرى وقاس قول من جمل
العالم في البدل نفس العالم في المبدل من ان يصح المسئلة ونحو ذلك مسئلة الاشتغال يجوز الرفع والنصب
مع القامو ثم ومع التصريح بالعامل واذا البدك اخاه ونحوه من عمل مجر على ما من الاختلاف في عامل البدل
فان قدرته بيان انا جاز باتفاق ويجوز بانفاق زيد ضرب رجل بحجة رقت زيدا او بضد لان الضد
الموصو كالشقي الواحد الثاني الاشارة بخير الذين كذبوا باياتنا واستنكروا واعلموا ان تلك اخطا النار
الذين امنوا وعملوا الصالحات لا تكلف نفسا الا وسعها اولئك اصحاب الجنة ان التمتع والبصر
والقوا ذلك اولئك كان عنة مسؤلا ومجمله وقيل ان التقوى في الخبر وخبر ان الحاجب المسئلة
يكون المبتداء موصولا او موصوفا ولا اشارة اشارة البعد فمتنع مخوزيد قام هذا لما من زيد
ذلك لما من والجر عليه في لاية الثالثة فلا حجة في الوابعلا حمال كون ذلك فيها بدلا او بانا وجوز القام
كونه صفة وبغير جماعة منهم ابو البقاء وردة الحوفي بان الضد لا يكون عرف من الموصو والثالث اعاده المبتداء
بلفظه واكثر وقوع ذلك في مقام التهويل النظم نحو الحاقه ما الحاقه واحباب المؤمنين ما احباب المؤمنين وقال لا
الموت سبق الموت شي نفس الموتى التقى الفقهاء الرابع اعاده عناء مخوزيد جاني ابو عبد الله اذ كان
الله كنه له اجازة ابو الحسن مسئلة لا يخوفه ثم والذين عسكون بالكفار قاموا الصلوة انا لا يصح جرح المصلين

هذا الباب الرابع من كتاب التلخيص في فقه الإمامية...
في مسائل من فقه الإمامية...
في مسائل من فقه الإمامية...

هذا الباب الرابع من كتاب التلخيص في فقه الإمامية...
في مسائل من فقه الإمامية...
في مسائل من فقه الإمامية...

فيما يحتاج الى الربط

واجب منع كون الدين مبدا بل هو مجرد باللفظ على الذين يتقنون وليس سلم فالربط العجولان
المصلحين انهم من المذكورين او ضمير محذوف اي منهم وقال الحوفي ما جردون والجملة ليله والخامس لوجه
المبدا مخوذين نعم الرجل وقوله ولما الصبر عنها فلا صبر كذا قالوا ويلهم ان يحذف ان هذا ما الناس وعمر كل
كل الناس يموتون وخلا لا رجل في الذر واما المثال فبطل الواط اعاده المبدا بمعناه بناء على قول ابن
في صحة تلك المسئلة وعلى القول بان اللفظ فاعل نعم وبس للعهد لا للجنس واما البنية فالواط فاعاد
المبدا بلفظه وليس المحوم فيه اذا المراد ان لا يصير عنها لانه لا يصير عن شيء والثاني ان يطفئ
السببه جمله فان ضمير على جمله خالصة ضد والعكس خواله ان الله انزل من السماء ماء فصب على الارض فخرج
وقوله انسان عتي مجر الماء وانه وبند ونازل بجم فعرى كذا قالوا او البيت محتمل لان يكون اصله مجر
الماء عنه اي يكشف عنه وفي المسئلة تحقيق تقدم في موضعه والسابع العطف بالواو واجازه هشام وحده
مخوذين قامت هندوا كرمها ومخوذين قام وحدث هند بناء على ان الواو للجمع فالجملتان كالجمله كمسئلة الفاء
وانما الواو للجمع في المقدرات في الجمل بليل جواز هذان قائم وقاعدون هذان يقوم وبفعل الناس
شرط ليشمل على ضمير مدلول على جوابه بالخبر مخوذين يقوم وعمر وان قام التاسع ال لتاثيره عن الضمير وهو قول
الكومين وظاهر من الصبرين ومنه واما من خاف مقام ربهم ونهي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى
والعاشر كون الجملة نفس المبدا في الحق مخوذين واي بكر لا اله الا الله ومن هذا الخبر والبيان والفضة
خوئل هو الله احد وخوفاذ هي شاحنة اصبا الذين كفروا انفسهم الواط في قوله نعم والذين يوقون
منكم وبندون ان واما برتصين اما النون على ان الاصل وانفاج الذين كفروا واما كلمة مخوذين فمخوذين
وهي اصبحت لها على التدريج وتغيرها اما قبل يرتصين اي اذا جهم يرتصين وهو قول الاخضر واما
بعده اي يرتصين بعدهم وهو قول الفراء وقال الكسائي وتبعين بالك الاصل يرتصين اذا جهم ثم جى بـ
مكان الادراج لتقدم ذكره من فامنع ذكر الضمير ان النون لانها كونه ضمير وحصل الربط بالضمير القائم
مقام الظاهر المتنا للضمير الاشياء التي تحتاج الى الربط وهي احدى عشر احدها الجملة المخبر بها وقد
مضت ومن ثم كان مردود قول ابن الطراوة في لو لا زيد لا كرمك لا كرمك والحبر وقول ابن عطية
في فالحى والحى قول لا ملان جهم ان لا ملان خبر الحى الاول فيمن فخر بالرفع وقوله ان التقدير ان املا
لان ان تصير الجملة مفردا وجواب القسم لا يكون مفردا بل الجملة بما محذوف اي لو لا زيد موجود وحى فمخى
لمحرك لا ملان لتا الجملة الموضوع بها ولا يربطها الا الضمير لانه كذا هو الحى تنزل علينا كما بان فخره او
مفعلا تاما فاعا قول ان يتلو ك فان فلان على علكك ورت قبل غاوا ومنصوب الحى فام بعد الجمل

وما شئ حجت بمسئله اي حجة خرواها وانقوا ابو ما لا يجري نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها
شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا تم نصرة فانه على تقدير فيه اربع مرات وفيه لا تحسن شيئا ان الله حين
ممتون وحين تصبحون على تقدير فيه اربع مرات وفيه لا تحسن شيئا ان الله حين
الحار وحده فانصب الضمير افضل بالفعل كما قال وكوم شهدناه بلبا وعاثا اي شهدناه بغيره ثم حذف
منصوبا قوله الاول عن يوم والثاني عن يوم الحسن وفي مالي بن الشجرى قال الكسائي لا يجوز ان يكون الحذف
الا الهاء اي ان الحار حذف اوله ثم حذف الضمير قال الاخر لا يكون الحذف الا بغيره قال الكسائي لا يجوز ان يكون الحذف
يحوذ الامر ان لا يفسر على الاول انتهى وهو مخالف لما نقل عنه وزعم ابو جيان ان الاول ان يفسر لا بغيره
ضمير بغيره ان الاصل يوم ما يوم لا يجري فابدل يوم الثاني من الاول ثم حذف المضاف ولا نعم ان مضافا الى
جمله حذف ثم ان تحذف الجملة نافية على محله من الجرح فسادا وانما انبث عن المضاف ان يكون الجملة مفعولا ومثل
هذا الموضع الثالث جملة الموصول بها الاسماء ولا يربطها غالبا الا الضمير اما ذكر واخو الذين يؤمنون وخو
وما علمت ايديهم وفيها ما تشبهه الاضطرار نحو باكل ثمرا ما يكون منه واما مقدرا نحو باكل ثمرا ما تشبهه الاضطرار
ايديهم وفيها ما تشبهه الاضطرار نحو باكل ثمرا ما يكون منه واما مقدرا نحو باكل ثمرا ما تشبهه الاضطرار
يخلف الضمير كقوله قارب ليلى انت في كل موطن وانت الذي في رحمة الله اجمع وقيل قالوا لو تقديره وانما الله
في رحمة وقد كان يمكنهم ان يقدروا في رحمة الله اجمع والذي خلفوا ما وعدني وكانهم كرهوا بناء قليل
قليل اذا قال الباء الذي صل وقولهم صل قليل ومع هذا فهو مقيد واما انت الذي فام زيد فقليل غير مقيد على
بقول الزخري في قوله ثم الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظل والنور ثم الذين كفروا بآياته
ان يجوز كون العطف ثم على الجملة العطفية ضعيفا بل هو ان يكون من هذا القبيل فيكون الاصل كقوله لان العطف
على الصلة فلا بد من رابطا وانما اذا اندر العطف على الحمد لله وما بعده فلا اشكال الرابع الوافعة خلا لا رابطا
لما الواد الضمير نحو ونفروا الصلوة وانتم سكارى او اوافط محولين اكل الذنب ونحو غيره ونحو جمل زيد
وانتم طالعوا الضمير فقط نحو في الذين كذبوا على الله وجوههم مسورة وزعم ابو الفتح في سورة الثانية لا لا بد
من تقدير الضمير اي طالعوا الضمير ونحو جبهه ونحو الزخري في الثالثة انما سادة نادرة وليس كلورودها في مواضع
التنزيل خواصها بطلوا بعضكم بعضا وعدة وقيل فيهم كانوا لا يعلمون والله لا معقب لكم وما اسكتنا
فلا عن المرسلين لانهم لما كانوا الطعام ونوم القنطرة في الذين كذبوا على الله وجوههم مسورة وقد تناولوا منها
لفظا فقد الضمير نحو رث بالبر فغير يديهم او الفوا كقوله بصف غاصا الطلح لولا انصف النار ووعا
وصاحبه يدي عا حار حصف النار الماء غامرة وفيه بغير العتب يدي خامس المفسر لتمام الاسم المشغل

فِي الْمَدِينَةِ

(Faint handwritten Persian text from a manuscript)

نحو زيد اضربه او ضربته واخاه وعمره واخاه اذا مدت الاخر بانافان فذكره بدل لا يصح تصديقه
على الاستغفار ولا رفعه على الابتداء وكذا لو عطف بغير الواو كقولهم نعم والذين كفروا فغسلهم الذين سبوا
ونعسا مصدر لفعل محذوف هو المحذوف لا يكون الذين منصوبا محذوف بفسره نعسا كما تقول زيد اضربا
اباه ولا يجوز زيد اجدد له ولا عمر واسفله خلافا لجماعهم ابو حنيفة لان اللام متعلق محذوف بالمد
لا يمتد بعد بالحرف وليس اللام لام التقوية لانها لا تزداد لام التقوية غير غير من قوله نعم سبوا الذين سبوا
كما انبأ من ان يمتد من زائدة فذكر مبتدأ ومفعول لا يمتد مقدر بعده وان قد يمتد بانا كما
هي بيان في النسخ من انه لا يجوز احد من الوجهين لعدم التراجع الى الواو وانما هي مفعول ثان مقدم مثل
عشرين درهما اعطيتك جوزه التخصي في كالحجزة والاستفهامية ولم يذكر الخوتون ان كالحجزة تعلق
العامل عن العمل وجوز بعضهم زيادة من كماله وانما زاد بعد الاستفهام بطل خاصة وقد يكون مجوزا
على قول من لا يشترط كون الكلام غير موجب مطلقا على قول من يشترط غير باب التخصي وبها في نحو رطلين
رطب وخاتم من جديد زائدة لامينة للجنس الثاني من الساتر بدل البعض والاشمال لا يمتد بها الا الضمير
ملفوظا به نحو نعم وصيوا اكثر منهم يسكنونك عن الشجر الحرام قال ابو حنيفة في قوله استطيع البر سبلا
اي منهم ونحو قول اصحاب الخديجة انما ارضي وفيل ان خلف عن الضمير ارضاه وقال الاعشى لقد كان في حوله
تفوق ليلانان وكيام سام اي توشيه فيه فالها في ثوبته مفعول وهو ضمير الثواء لان الجملة صفة والها راطب
الصفة والضمير المقدر بطل اللبد وهو ثوابه بالبدل منه وهو حول وزعم ابن سينا انه يجوز كون الها من ثوبه
للحواء على الاتساع في ضمير الظرف محذوف كما في البرئ نحو خلصتني ضمير الموصوف ولا شرط الرابطة بل اعرف
وجبة نحو قولك مررت بثلاثة زبد وعمر الفطع بقدر منهم لا تروا في كان البدل بدل بعض من غير ضمير
انما المخرج بدل الكل لا رابط لا تفضل لبدل منه في المعنى كما ان الجملة التي هي نفس مبتدأ لا تحتاج الى رابط لذلك
الثامن معمول الصفة المشبهة ولا يطرأ به الا الضمير ملفوظا به نحو زيد حسن وجهه او حسانه ومقدر اخوته
حسن وجهه اي من اخلافه نحو زيد حسن الوجه بالرفع فبذل المقدر منه وفيل الخلف عن الضمير قال الله تعالى
وان للنفيعين الحسنات عتق قلوبهم الابواب جنات بدل من حسن وعطف بيان والنا متعبر بكون
لا يجوز عندهم ان يفسح عطف اليان في التكرار وقول التخصي ما ترمعه لان عدنا علم على الاقامة بدل الجنات
عدنا التي وعد الرحمن عبادا بالعبادة لا يمتد بالانفاذ ولا بين العطف التكرار ولكن قوله وانما
عدن مصدر عدن هو تكرر والى في الامة بدل لا نفث ومفتر حال من جنات لا خصاصها بالاضافة
لها لاصفة لا ترمعه لان البدل لا يقدم على النفي والابواب مفعول ما ترمعه فاعله او بدل من ضمير

[illegible][illegible]

هذا هو الوجه الذي لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات

فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات

والاولى لضعف مثل ردت بامره حسنة الوجه وعلمها فلا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
ونائب ال عن الضمير وهذا البديل بدل بعض لا بد لثبوت خلافا لا يخشى التسامح جوابا لم الشرط المرفوع
بالابتداء ولا يربط ايضا الا الضمير لما ذكرنا من كبره بعدكم فاني اعد باو مفيد او منو باع هو
من مرفوع فيمن الحج فلا ردت ولا فسوق ولا جادل في الحج اي منه او الحج لاصل في حجر ولما قوله نعم بلني
اوفي بعده واتقي فان الله يحب المتقين ومن يقول لله ودسوله والذين امنوا فان حزب الله
هم الغالبون وقول الشاعر من نكر المحض ان يحبه فاني بجال فاديه من افاضال الزخري في الابهة
ان لا يبطعهم المتقين والظمان لا يحوم فيها وان المتقين مساوون لمن تقدم ذكره وانما الجواب الثاني
والبيت محذوف وتقدم في الابهة الاولى بحجة الله وفي الثانية يطلب في البيت فلتساعلى صفة العاشر
العاملان في باب الشارح فلا بد من ارتباطهما اما بباطح في قام وهذا الخواك او عمل وطماق فانها نحو
كان يقول سفيها على الله شططا وان كان يقول سفيها على الله شططا وانهم ظنوا كما ظنتم ان لن
يبعث الله احدا اذ كان ثانياها جوابا للاول ما جوابه الشرط نحو قوله نعم كسفر لكم رسول الله وخوف الله
افزع عليه فطرا او جوابه السؤال نحو يستفوتك قل الله بيقينكم في الكلاله او نحو ذلك من وجوه
الارتباط ولا يجوز فام لمصد ند ولذلك بطل قول الكوفيين ان من الشارح قول امر القيس فاني طلب
قليل من المال وانه يحجز على حجان اخبار اعمال الاول لان الشارح فصيح وقد ارتكبه مع لزوم حذف فعول
الشاورك اعمال الثاني مع تمكنه من وسلا من من الحذف والصواب انه ليس من باب الشارح في شيء خلا
مطلوبى العاملين فان كفاي طالع اللطيل والطلب طالع الملك محذوف الدليل وليس طالع اللطيل لثلا
بلزم فاد المعنى وذلك لان الشارح بوجب تقدير قوله ولا اطلب مطلوبى على كفاي فح بلزم كونه مشددا لا
ح في جز الامتناع المفهوم من لو واذا امتنع التقي جاء الاثبات فيكون فلا يشطط للطلب بعد انشاء بقوله
ولو اعلم اسعى لادى معيشة وانما يحجز ان يفد مسنانا لانه لا ارتباط مع غيره من كفاي فلا شارح فيها
فان قلت انما يجوز الشارح على تقدير الواو والحال فانك اذا قلت لو دعونه لاجابني غير عنوان فادى لو انشاء
الدعاء والاجابة دون انشاء عدم التوافق يحجز بلزم اثبات الواو فلما جاز ذلك فوم منهم من الحاجب سرج
المفصل وجبه قول الفارسي والكوفيون ان البيت من الشارح واعمال الاول وفيه نظر لان الصريح لو ثبت ان
اسعى لادى معيشة لكفاي القليل في حالة اني غير طالع الب فيكون انشاء كفاي القليل المفيد لعدم طلبه ووفوا
طلبه فينوقف علم التوقي على وجوده وطنه الفاء رايه بطل قول بعضهم في طلبا تبين قال علم ان الله
على كل شيء قدير ان فاعل تهن خيمه راجع الى المصدر المفهوم من ان وصلها بنا على ان تبين واعلم فادى نارعا

كان

هذا هو الوجه الذي لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات

فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات
فان قيل لا بد من تقديمه لاصل الايجاب فيها الواجبات

كما في ضرب زيد فلا ارتباط بين يتن واعلم على انه لو صح لم يحسن حمل التثنية عليه لضعف الاضمار قبل
في باب السارح حتى ان الكوفيتين لا يجر من التثنية وضعف حذف مفعول عامل التثنية اذا اهل كضرب
ضرب زيد اخذ ان البصريين لا يجر من التثنية والصلوات ان مفعول طلب الملك محذوف كما قد منا
وان فاعل يتن ضمير مستتر انما للمصدر واي فلما يتن لم يتن كما قالوا في ثم بدل الم من بعد ما رواه الايات ثلثة
اولشئ ودل عليه الكلام اي فلما يتن له الامر وما اشكل عليه وقطعوا اذا كان غذا فاني اذا كان هو اي ما غنى عليه
من سلامة الخاوي عشر الفاظ التوكيد الاول وانما يطرحها الضمير المفعول بحجها وزيد نفسه والزبدان كلاهما
والقوم كلم ومن ثم كان مردودا قول الهروي في الذخاير بقول جاء القوم جميعا على الحال جميع على التوكيد
وقول بعض من غاصر في قوله ثم هو الذي خلقكم ما في الارض جميعا ان جميعا توكيد لما ولو كان كذلك
جميع ثم التوكيد يجمع قبل فلا يحمل عليه التثنية والصلوات انه حال وقول الفراء والزمخشري في قرنه بعضهم ان كلا
فيها ان كلا توكيد والصلوات انه بدل وابدال الظاهر من ضمير حاضر يدل كل جاز ان كان مفيد للاشارة
مخوفتم ثلثكم وبدل الكل لا يحتاج الى ضمير يجوز لكل ان في العوامل اذا اتصل بالضمير نحو جاني كل القوم
فيجوز مجيها بدلا بخلاف جاني كلهم فلا يجوز الا في الضرورة فهذا احسن ما قبل في هذه القرينة وخرجها
ابن مالك على ان كلا حال وفيه ضعفان تنكير كل يقطعها عن الاضمار لفظا ومعنى وهو ناد ركفول بعض ثم
بهم كلا اي جميعا ونقدم الحال على عاملها الظرف واخرت بدكرا لا عن اجمع واخوانه فانها انما يكون
لها بعد كل نحو فجد التثنية كذا ثم اجمعون الامور التي تكسبها الاستمرار الاضمار
وهي احد عشر احدها التعريف نحو غلام زيد الثالث التخصيص نحو غلام امرئ والمراد بالتخصيص الذي يبلغ
درجه التعريف فان غلام رجل احسن غلام ولكنه له يتميز بصفة كاتبة غلام زيد الثالث التخصيص كناية
زيد وضار ياعم وضار يوكبر اذا اردت الحال والاستقبال فان اصله من ان يعمل النصب ولكن كخضر
اختصه لان شوبن معه ولا فون وبدل على ان هذه الاضمار لا يقيد التعريف قولك الضار زيد والضارب
زيد ولا يجمع على الاسم تعريفان وقوله نعم هذا بالغ الكعبة ولا توصف النكرة بالمعرفة وقوله نعم ناعني عطية
وقول ابى كبريات في حوش القواد مبطناس هذا اذا ما نام لبل الحويل ولا نصب المعرفة على الحال وقول الجهر
بارت غابطا لو كان يطلبكم لاني صبا عده منكم وحرمانا ولا تدخل رب على المعارف وفي النحاة ان اربا
رد على ان الحاجب في قوله ولا تقيد الا بتخصيفا فعال بل يقيد ايضا بالتخصيص فان ضارب بداح من ضار
وهذا سهو فان ضارب بداح ضارب بداح بالنصب ليس صلة ضارب بافتطو والتخصيص حاصل بالفعل
قبل ان تاتي الاضمار فان لم يكن الوصف معنى الحال والاستقبال فاضافة محضه يقيد التعريف والتخصيص

[illegible]

الباب الرابع

[illegible]

لا لها البت في تقدير لا تفصل وعلى هذا صح وصف اسم الله ثم بما لك يوم الدين قال الزمخشري
باسم الفاعل هنا اما الماضي كقولك هو مالك عبده املى عليك الامور يوم الدين على حد ونادى
اصحاب النار وطهارة ابو حنيفة ملك يوم الدين واما الزمان المستمر كقولك هو هذا مالك العبد فانه
بمثلة قولك مولى العبد انتهى لمخصصا وحسن ولكنه نقض هذا المعنى الثاني عند ما تكلم على قوله تعالى وجعل
للنيل سكنا والشمس والقمر حسبا فان قال قائل فيجوز التمسك بغير التمسك عطف على البليل بنصبه ما باضمارا
عطف على محل البليل لان اسم الفاعل هنا ليس المعنى المضي فكون اضافة جعفر له هو ال على محل مضي لا
المختلفة ومثله قالو الحب في القوي وقالو الاصباح كما تقول زيد قادر على ولا تقصد زمانا دون زمان
وحاصل ان اضافة الوصف انما تكون حقيقة اذا كان بمعنى الماضي وانما اذا كان لا فاده حدث مستمر في الازمنة
كانت اضافة غير حقيقة وكان عاملا وليس لامر كالتابع ازالة الفاعل والتجوز كمرث بالرجل الحسن الجوفان
الوجان رفع قبح الكلام فخلو الصفة لقطاع عن ضمير الوصف وان نصب حصل التجوز باجرائك الوصف الفاعل
محرم المتعدي الخامس يذكر المؤنث كقوله انارة العقل كسوف بطوع هوى عقل غاص الهوى به ذنوبا
فل ويجعل ان يكون منه ان رحمة الله قريب من المحسنين فيبعد لعل السامع قريب وذكر الوصف حيث اضا
ولكن ذكر الفاعل انما هو التذكير في قريب بالذات ودقرب النسب قصد اللفظ وقول الجوهري ان التذكير يكون
التأنيث مجازا فهو لوجوب التأنيث في محو الشمس عن الوعدة نافعة وانما يفرق حكم المجازي والحقوقي
الظاهرين لا المحسنين لكساي من تأنيث المذكور كقولهم قطع بعض اصابعه وفرغ منقطع بعض السبابة
ويجعل ان يكون منه فليحسب انما لها وكنتم على شفا حخرة من النار فانفككم منها اي من الشفا ويجعل ان الضمير
وان الاصل فله عشر حسنا اما لها فالعدد وفي الحقيقة الوصف المحذوف ومموت وقال الجول للبا اعز
في نقض نقض كل نقض نقض وقال ما حب الدنيا رشف قلبه اشده ويوشق قول الذي هذا عن كمال
شرف صدق القناء من الدم والى هذا القول يبين حرم الظاهر في قوله نجس صدق فاعمل ما واحد الذي
يكون كعمريين عرب اعجم فان صدقوا السوء بزدى شاهدي كما شرف صدق القناء من الدم ولم اذما الكناية
عن الرجل الناقص كقصر الموصولة وبمعنى الكناية عن النقص بالخذ ما ليس كاحذم والوجه طرط هذه المسئلة
والتي فيها صلاحه المضاف للاستغناء عنه فلا يجوز انما زيد جاء ولا غلام هذا في حيث ومن ثم رد ابن مالك
في التوضيح قوله ان الفاعل في توجيهه الى الغاية لا شفع نفسا انما لها بتأنيث الفعل انه من باب قطع بعض
لان المضاف لو سقط هنا لكانت نفسا لا شفع بفعل الفعل لرجع اليه الضمير المستتر المرفوع الذي تاب عن اياها
في الفاعلية ويلزم من ذلك تعدى الفعل المضمير المتصل لظاهره نحو قولك زيد اظلم زيد ان ظلم نفسه ولا يجوز

[illegible][illegible]

وإذا ما مثلهم بشر وزعم ابن مالك أن ذلك لا يكون في مثل الخالق الله سبحانه وتعالى ما بانها متعدي ومجمع كقولهم ثم لا أتم
أتمنا لكم وقول الشاعر والشرع عند الله مثلك وزعم ابن مالك أن ذلك لا يكون في مثل الخالق الله سبحانه وتعالى ما بانها متعدي ومجمع كقولهم ثم لا أتم
برو شروتم فقهه منسرد ومثل حاله وان فاعل يضربكم ضربه لم ينفذ في وما هو في الآية الله ومثل
مصدر ولما ثبت الفزد في فقهه منسرد ومثل حاله وان فاعل يضربكم ضربه لم ينفذ في وما هو في الآية الله ومثل
ذات وقال فغير فاعل لم ينج وقد جاء مفوضا ولا ياتي بها بحث ابن مالك لان غير فاعل غير ان واعتبار ليس في
ولو كان المضاف غير مبهام لم يبين ولما قول الجرجاني وموافقا ان غلامي ونحوه مبني فمردود وبلونهم بناء
غلامك وغلامه ولا قابل بذلك التليك لثاني ان يكون المضاف زانا مبهما والمضاف اليه المضاف اليه المضاف
من خري يومئذ يفران بحجروم ونحو التليك لثالث ان يكون زانا مبهما والمضاف اليه المضاف اليه المضاف
كان البناء كقولهم على حين غلبت السبب على الصبا وقلت لما اصبح والشبذ ذاع او بناء غاصبا كقولهم لا
منهم وحيي نخلا على حين غلبت السبب على الصبا وقلت لما اصبح والشبذ ذاع او بناء غاصبا كقولهم لا
ابن عصفور فان كان المضاف اليه فعلا مبهما او جملة اسمية فقال البصريون يجب الا غراب والصحيح جواز البناء
ومن فرائض نافع هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم بنفع يوم وفرائض غيرهم ورواين كثير يوم لانك نفس بالفتح
وقال اذ اظلت هذا حين اسلو حتى شيم الصبا من ما يطلع الفجر وقال اخر الغم على باع الله اني كبر على حين الكبر
فليل واني لا افرى اذ اقبل ملو سخي واخرى ان يقال تجمل روبا بالفتح ويجكي ابن الاخير سئل مجتهد ابن البر
عن وجه النصيب في قول النابغة انا في بيت الكعبن انك لثني ذلك التي لثنيك منها السامع فقال ان ذلك
سوف ناله وذلك من تلقاء مثلك رابع فقال ولا تضرب الا ردي فزدي مع الردي فضيل الجواب فقال ابن
الابرش قد اجاب بربانته لما اضيف الى البيت كسب من البناء فهو مفوض لا منصوب ومحل الرفع بدل من ذلك
لثني وفدوى بالرفع وهذا الجواب عند غير جيد لعدم اتمام المصطلح وصح لصح البناء في نحو غلامك
فهره ونحو هذا مما لا قال به وقد مضى ان ابن مالك منع البناء في مثل مع اتمامها كقولها لثني وتجمع فاطنك
هذا وانما هو منصوب على اسقاط البناء او باضمار اعني او على الصدقة وفي البيت شكال لوسال الشائل
لكان اولي وهو اضاف مفعلة الى ان قد قلت فانه في التقديم مفعلة قولك ولا يضاف لثني الى نفسه خوفا من
مفعلة حذف الشون للضرورة لا للاضافة وان وصلها بدل من مفعلة او ان كان لثني او جرح حذف وقد
الشاعر انما قاله مفعلة ان باثبات الشون ونقل حركة الهزة فانداه الناس تخفيفها فاضطر الى حذف الشون
وبروى ملائمة وهو مصدر للثني المذكورة او اخرى محذوفة الامور التي لا يكون من الفعل محذوفة

فان قيل... قوله... في غير ذلك الوقت... قوله... في غير ذلك الوقت... قوله... في غير ذلك الوقت...

فان قيل... قوله... في غير ذلك الوقت... قوله... في غير ذلك الوقت... قوله... في غير ذلك الوقت...

بعد الكرى تلج بكرمان ناصح فان المبادر بعبد الكرى مجاد الصواب تعلقه بما في تلج من مع الباردة
الملة وصفها بان ربها يوجد عبك الكرى باردا فاما الظن في غير ذلك الوقت لا ينبغي ان يجوده بعد الكرى
دون ما عدا من الاوقات واللوح بفتح اللام العطش الخامس قوله نعم فلما بلغ مع السعي فان المبادر تعلوه
قالا لا تخش اي فلما بلغ ان يسعي مع ابنة اشعاله وخواجه قال ولا يتعلق مع مبلغ لا فضايلة انما بلغا معا
السعي ولا بالسعي لان صلة المصدر لا تقدم عليه وانما هي متعلقة بمجدوف على ان يكون بيانا كما في فلما بلغ
الذي يفيد فعل السعي قبل مع من قبل مع عطف الناس عليه وهو ابو الهيثم لو استحكم فوجبت لغيره مع
الساكن قوله نعم الله اعلم حيث جعل رسالته فان المبادر حيث ظرف مكان لانه المعروف من استعمالها
برودان المادته نعم يعلم المكان السعي للرسالة لان علم في المكان فهو مفعول لامفعول فيه فلا ينبغي ان يعلم
الا على قول بعضهم بشرطنا وبله يعلم والصواب انضابه يعلم محذوف ادل عليه السامع قوله نعم فخذوا بغير من
الظن فصر من تلك فان المبادر تعلق بصر من وهذا لا يصح اذا صرح من بقطعه وانما تعلقه بمجد وانما
منبر ما لم ينسب فالتعاقب وعلى الوجهين يجب تقديم مضاف الى النفس لانه لا يتعدى فعل الضمير المتصل الى الضمير
المضلل الا في باب من تخون راء استغنى فلا يحسنه بمقارعة فمن ضم الباء ويجوز ان يكون هذا الضمير في نحو ويحي
اليك يجمع الفاعل ضم اليك جاحك وامسك اليك زوجك وقوله هون عليك فان الامر بكف الا
مفاديهها وقوله مع عنك هنا صريح في جرائره وقوله ابن عصفور ان عن ذلك اسم كما في قوله عز من
عليه بعد ما تم قولها وقوله فلقد اذني للراح درية من عن يمين نارة ولما هي فاعلا للجزر والمذكور وم لا مع
على الاستعانة فوق ومعنى عن الاستعانة جانب ولا يثبتان هنا ولان ذلك لا ينافي مع الاطلاق لا يكون اسم الثاني
قوله نعم بحسبهم الجاهل اغنياء من التعريف فان المبادر تعلق من باغينا الجاهل ورثه وبفسد انما في ظنهم
فلا استغنى من يعفهم على انهم ففرا من المال فلا يكون جاهلا لجاهل وانما هي متعلقة بحسب للتعليل الثاني
قوله نعم انما تركي المالك من بني اسرائيل من بعد موسى اذا قالوا فان المبادر تعلق بفعول الرب وبفسد انما في
علمه ونظر اليهم في ذلك الوقت وانما العامل ضاحك وفراي انما تركي قصصهم او خبرهم اذا تعجب انما من ذلك
لان رؤاهم العاشر قوله نعم من شرب من غير من من لم يقطع فانه مقي الامن اغترف غر فيه فبده فان الشا
تعلق الاستثناء بالجملة الثانية وذلك فاسدا لقضائه ان من اغترف غر فيه فبده وليس كذلك بل ذلك تلج
لهم وانما هو مستثنى من الاولى وروى ابو البقاء في تجوز كونه مستثنى من الثانية وانما سهل الفصل بالجملة الثانية
مفهوم من الاولى المفصلة لانه اذا ذكر ان الشارب ليس من افقضي مفهومه ان من لم يقطع منه فكان الفصل به
كلا فصل الثاني عشر قوله نعم فاعسلوا وجوهكم وايدكم الى المرفق فان المبادر تعلق بالاعسلوا وقوله نعم

هذا المصدر... قوله... في غير ذلك الوقت... قوله... في غير ذلك الوقت...

فان قيل... قوله... في غير ذلك الوقت... قوله... في غير ذلك الوقت...

في هذا الكتاب

[illegible]

بأن ما قبل الغاية لا بد أن ينكر قبل الوصول إلى المرفق لأن البند شامل لرؤس الأناجيل والمناكب وما قبلها فاصطفا
نقل إلى باسقطوا محذوفاً وبسقاط من ذلك دخول المرفق في الفصل لأن الأسقاط قام بالإجماع على أنه ليس إلا
بل من المناكب فدلنا على المرفق والغالب ما بعد المناكب يكون غير ذلك بخلاف حتى إذا وقع في الأسقاط فهو
في المأمور بفعله وقال بعضهم لا يدري في عرف الشرع اسم الألف فقط بل بلية التسمية وإنه قد صح الخبر بقضائه
في المأمور بفعله وقال بعضهم لا يدري في عرف الشرع اسم الألف فقط بل بلية التسمية وإنه قد صح الخبر بقضائه

في السيم قال وعلى هذا في غاية الفصل لا سقاط فلتح هذا ان لم فلا بد من بعد هذا حتم اي
العسل الى المرفق اذا لا يكون غسل ما ودا الكف غايه الغسل الكف الثا عشر قول ابن دريد ان امر الغبير كجرى الى مكة
فاعلمه حمامه دون المدى فان المنباد يرتعلق بجري ولو كان كذلك كان الجري قد انتهى الى ذلك المدى وذلك
مناقض لقوله فاعلمه حمامه دون المدى وانما الى المدى متعلق بكون خاص منصوب على الحال الى طالب الى المدى
تظهر قوله ثم يصف الحاج تنوي التي فضلها رب العلى لما دأب فيه على البغيان قوله على البغي مغلق بعد اية

وهو فصل لا يابريهما وودحاً بمعنى بط لفظ المعق الثالث عشر فاحكاماً بعضهم من ان يسمع تخالفاً بليد منها
في قوله نعم ولم يجعل لغو جأئنا صفة لغو جأ قال فكله با هذا كيف يكون العوج ثماً ورجعت على من قضى من
الفرق على الف التثنية في عوجاً وقرطيفه دفعاً لهذا الوهم وانما ثماً حالاً تاماً من اسم محذوف هو وعامله
انزل ثماً واما من الكتاب جملة النقي معطوف على الاول ومعترض على الثاني قالوا ولا تكون معطوفة للثاني
الغطف على الصلة فكذلكها واما من الضمير وباللآذ اذ اعد الى الكتاب الى المحذوف على اجملة النقي فيها

حالان من الكتاب على ان الحال بعد وفاس قول الفارسي في الجزالة لا يستعد مختلفا بالافراد والجملة ان يكون
الحال كمالا يقال فلما جمع ذلك في التثنية وهذا ذكر مبادي التثنية بل قد ثبت في الحال في نحو لا تقربوا
الصلوة وانتم سكارى ثم قال مجازا ولا جبا لان الحال بالجزالة ومن ثم اختلف في تعددها وانفق على تعدد
التثنية وانما جبا فعطف على الحال الا حال وقبل التثنية حال فتعابدا منها عكس عرف زيد ابون هو
قائما في احد النصفين فالتاء هي النصفين على الاطلاق ما اذا هو الا حوى بالاسم من الجفاف

واليس واما اذا قيل ان من شدة الخضرة لكثر الوتر كما قيل من هاشان فجعله صفة لقضاء كجعل قيا صفة
لعوجا واما الواجب ان يكون حالا على المعنى واخرنا سبب الفواصل الحامس عشر قول بعضهم في قوله نعم جبا
بنيان كل شيء فاحر جانيات كل شيء منه خضر انخرج منه جوامع اكبر من النخل من طلعها فوان ذنبه
وجناات من اعناب فمن رفع جناات ان عطف على فوان وهذا يقتضي ان جناات الاعناب تخرج من طلع
الاعناب

وَأَمَّا هُوَ مَبْدُوءُ بَقْدِهِ وَهَئَاكَ جَنَاتُ وَلَهُمْ جَنَاتُ وَطَبَقُهُمْ فِيهِ مِنْ قُرْءَانٍ حُورٍ عَالِينَ أَوْ جَعَلَ بَعْدَ تَوْبَتِهِمْ
بُطَافٌ عَلَيْهِمْ بِكَاسٍ مِنْ عَيْنٍ أَوْ وَلَهُمْ حُورٌ وَفَرَاةُ السَّبْعَةِ وَجَنَاتُ التَّصْفِيَا لُغَطٌ عَلَى ثَلَاثِ كُلِّ شَيْءٍ وَهِيَ

Digitized by Google

على انفسهم ولا انفس المذنبين ويدل على ذلك قوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة

وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة

باب ملكة وجبريل وميكال السات عشر قول ابن السدي قوله نعم من استطاع اليه سبيلا ان ياعل
بالمصدر وبه ان المعنى وح لله على الناس ان يح المسطيع فيلزم ثابته جميع الناس في اختلاف مسطيع عن
وفيه مع فساد المعنى ضعف من جهة الصناعة لان الاتيان بالفاعل بعد اضاف المصدر الى المفعول شاذ
حتى قبل انه ضرورة كقوله افني بلادي وما جئت من تشبى في القوافير افواه الا باني فيمن زاه برفع افواه
والحو جواز ذلك في النثر لانه قليل ودليل جوازه هذا البيت فانه لا يقع روى مع التمكن من نصبه في الزكاة
الاخرى وذلك لان القوافير الفاعل والافواه مفعول وصح الوجهان لان كلاهما فاعل ومفعول في
في النثر لانه جازي وجب البيت من استطاع اليه سبيلا ولا باني فيه ذلك لانه لا يرب فيه ذكر الوجهين لانا
والشهور في من في الابه انما يدل من الناس بدلا بعض وجوز الكافي كونهما سبيلا فان كانت مفعولا فخرها
محدوف او شرطية فالحدوف جواها والتقدير عليها ما من استطاع فليج وعلمين فالعموم مختص بالبدل
واما بالجملة السات عشر قول الزخشي في قوله نعم باو تلي عجزت اكون مثل هذا الغراب فاو اري سواة
فاصبح من التاديب ان انصاب فاو اري في جواب الاستفهام وجه فساد ان جواب التي سبب ولما
لا يتسبب عن العجز وانما انصابه بالعطف على كون ومن هنا امسغ نصب يصح في قوله نعم اكون الله انزل من
السماء وما في فصح الارض مخضرة لان اصباح الارض مخضرة لا يتسبب عن زوال المطر بل عن الزوال
نفسه وقبل انما لم يصب ان الترفيع في رد اب انما استفهام نظير مثل الشرح وقبل النصيب
كما في قوله نعم اقم ليسر وافي الارض فتكون فلو لم يقلون بها ولكن فسد هذا الى العطف على انزل على
ناول تصح باصباح الصواب القول الاول وليس الر مثل اقم ليسر ولما بينا التامر عشر قول بعضهم في قوله
نصرم الذين اتخذوا من دون الله قرانا يا الهنا ان الاصل اتخذهم قرانا وان الضمير قرانا مفعول ولما
بدل من قرانا وقال الزخشي ان ذلك فاسد في المعنى وان الصواب ان اله هو المفعول الثاني وان قرانا نا
وليسين وجه فساد المعنى وجهان اهما اذا ماعلى اتخاذهم قرانا من دون الله اقتضى فهمهم على ان اتخذ
الله سبحانه قرانا كما انك اذا قلت اتخذ فلانا معلمي اذ في كماله ان يخذك معلما دون الله تعالى
به الى غيره سبحانه السات عشر قول المبرد في قوله نعم او جاوركم حصرت صدوقهم ان حصرت صدوقهم جملة دعاء
ورد ما لافاي بانه لا بدعي علمهم بان خص صدوقهم عن فقال قومهم وان يجب ان المراد الدعاء عليهم بان
يسلبوا الهية القتال حتى لا يستطيعوا ان يقاتلوا احد البنية منهم العشر قول اب الحسن في قوله نعم او جاوركم
في كنههم ثلثا من سنين وازدادوا شعافهم فون مائة اتم يجوز كون سنين منصوبا بل لا من ثلث او جاوركم
بل لا من مائة والثامر ودقانه اذا اتم مقام مائة فساد المعنى الحادي عشر قول المبرد في لو كان فيما اله لانا

وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة

وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة
وقوله تعالى ولا تظن ان الذين آمنوا وادبوا حياء في الدين هم غلبوا في الدين بل هم قوم خصاصة

لفسادنا ان اسم الله تعالى يدل من جهة واحدة في باب الاستثناء مستثنى موجب الحكم اما الاول فلا يشترط
اخراج وما قام احد الاريد مقبلا خارج زيد واما الثاني فلا يشترط كلما صدق ما قام احد الاريد صدق قام زيد
واسم الله تعالى مستثنى ولا موجب اما الاول فلان جمع المنكر لا عموم له فيستثنى منه ولو كان المعقود لو كان
فيها لفظ مستثنى عنهم الله لفسادنا فهم لم يفسدوا واما المراد ان الفاسد يثبت على تقدير التعمد مطلقا
اذا ثبت له موجب الحكم فلا يوجب لو كان فيها الا الله لفسادنا لا يستقيم وهذا البحث في محال لو كان معنا
رجل الاريد لفسادنا لان رجلا ليس بعام فيستثنى منه ولا يوجب لو كان معنا جماعة مستثنى عنهم لفسادنا
انه لو كان معهم جماعة منهم زيد لم يخلو وهذا وان كان معنى صحيحا الا ان المراد انما هو ان زيد واحد كاف
فان قيل لا يتم ان الجمع في الابد والمفرد في المثال غير عامين لانهما واقعا في سياق لوهي للاشباع والامتناع
استغناء قلت لو خرج ذلك لخرج ان يقال لو كان فيهما من احد ولو جاني بدار ولو جاني بدار ولو جاني بدار
لكان كذا واللام منع الثاني العشر في قول بل الحسن الاخضر في كنهه الى ان انضاباه على اسفلها فاض
اي من في ورده المبردة فقال انما يتكلم الانسان في نفسه لا من غيره وقد يكون ابو الحسن قال ذلك في كنهه الى ان
او قال في ذلك حمله على لفظ المعنى فلا يرد عليه عوالي العباس لم يعلل الى مثال غير هذا حكى عن النبي صلى الله عليه وآله
قول العرج اظلم ان مصابكم رجلا اهلك السليم تخلف ان الصواب جلا الرض خمر لان على هذا الاعراب يفسد
المراد في البيت ولا يتحصل له معنى البتة وله حكاية مشهورة بين اهل الادب روي عن ابي عمير المازني ان بعض اهل
البيت يذلل له مائة دينار على ان يغيره كتاب يبيوه فامتنع من ذلك مع ما كان بين شدة الاحتياج فلا يملكه المبردة
فاجاب بان الكتاب شتم على ثلثمائة وكذا وكذا من كتاب الله فلا ينفق في ذنوب من فاسدها ثم قد ان غلبت
الواقف هذا البيت خلف الحاضرون في نصب جل ودفعه واصرث الجارية على النصب تمت وظن ان انما على
المازني كذلك فامر الواقف باستخاره من البصير فلما حضر جب النصب شرح بان مصابكم بمعنى اصابتكم ورجلا
مفعول وظم الجرح وهذا لا يتم المعنى بل ينافي فاخذ النبي صلى الله عليه وآله في معارضه فقلت هو كقولك ان ضربك زيد
ظلم فاستحسنه الواقف ثم امر له بالفتح يبارود ومكر ما فقال المبردة تركنا لله مائة وعوضنا القائل الحق السائبة ان
العربي معني صحيح ولا ينظر في صحة الصناعة وها انما مورد ذلك امثلة من ذلك احد ما قول بعضهم في غرور
فما اتفق ان نمود مفعول مقدم وهذا يمنع لان لما النافعة الصدف فلا يعمل ما بعد ما قبلها وانما في معطو
على عاد او هو بغيره واهلك نمود وانما جاز ونحو محض فلك ما استعينا لانه شعر مع ان المعول ظرف واما
فلم يعم من فابو من شر ما خلق يتبين شر ما يدل من شر ما يبدو مضاي ومن شر ما خلق وحدث التالفة
الاول التالفة بعضهم في اذ من قوله ان الذين كفروا ينادون لمقت الله اكبر من مقتكم انفسكم اذ نادون

في بيان دلالة قوله تعالى
واسم الله تعالى مستثنى ولا موجب اما الاول فلان جمع المنكر لا عموم له فيستثنى منه ولو كان المعقود لو كان
فيها لفظ مستثنى عنهم الله لفسادنا فهم لم يفسدوا واما المراد ان الفاسد يثبت على تقدير التعمد مطلقا
اذا ثبت له موجب الحكم فلا يوجب لو كان فيها الا الله لفسادنا لا يستقيم وهذا البحث في محال لو كان معنا
رجل الاريد لفسادنا لان رجلا ليس بعام فيستثنى منه ولا يوجب لو كان معنا جماعة مستثنى عنهم لفسادنا
انه لو كان معهم جماعة منهم زيد لم يخلو وهذا وان كان معنى صحيحا الا ان المراد انما هو ان زيد واحد كاف
فان قيل لا يتم ان الجمع في الابد والمفرد في المثال غير عامين لانهما واقعا في سياق لوهي للاشباع والامتناع
استغناء قلت لو خرج ذلك لخرج ان يقال لو كان فيهما من احد ولو جاني بدار ولو جاني بدار ولو جاني بدار
لكان كذا واللام منع الثاني العشر في قول بل الحسن الاخضر في كنهه الى ان انضاباه على اسفلها فاض
اي من في ورده المبردة فقال انما يتكلم الانسان في نفسه لا من غيره وقد يكون ابو الحسن قال ذلك في كنهه الى ان
او قال في ذلك حمله على لفظ المعنى فلا يرد عليه عوالي العباس لم يعلل الى مثال غير هذا حكى عن النبي صلى الله عليه وآله
قول العرج اظلم ان مصابكم رجلا اهلك السليم تخلف ان الصواب جلا الرض خمر لان على هذا الاعراب يفسد
المراد في البيت ولا يتحصل له معنى البتة وله حكاية مشهورة بين اهل الادب روي عن ابي عمير المازني ان بعض اهل
البيت يذلل له مائة دينار على ان يغيره كتاب يبيوه فامتنع من ذلك مع ما كان بين شدة الاحتياج فلا يملكه المبردة
فاجاب بان الكتاب شتم على ثلثمائة وكذا وكذا من كتاب الله فلا ينفق في ذنوب من فاسدها ثم قد ان غلبت
الواقف هذا البيت خلف الحاضرون في نصب جل ودفعه واصرث الجارية على النصب تمت وظن ان انما على
المازني كذلك فامر الواقف باستخاره من البصير فلما حضر جب النصب شرح بان مصابكم بمعنى اصابتكم ورجلا
مفعول وظم الجرح وهذا لا يتم المعنى بل ينافي فاخذ النبي صلى الله عليه وآله في معارضه فقلت هو كقولك ان ضربك زيد
ظلم فاستحسنه الواقف ثم امر له بالفتح يبارود ومكر ما فقال المبردة تركنا لله مائة وعوضنا القائل الحق السائبة ان
العربي معني صحيح ولا ينظر في صحة الصناعة وها انما مورد ذلك امثلة من ذلك احد ما قول بعضهم في غرور
فما اتفق ان نمود مفعول مقدم وهذا يمنع لان لما النافعة الصدف فلا يعمل ما بعد ما قبلها وانما في معطو
على عاد او هو بغيره واهلك نمود وانما جاز ونحو محض فلك ما استعينا لانه شعر مع ان المعول ظرف واما
فلم يعم من فابو من شر ما خلق يتبين شر ما يدل من شر ما يبدو مضاي ومن شر ما خلق وحدث التالفة
الاول التالفة بعضهم في اذ من قوله ان الذين كفروا ينادون لمقت الله اكبر من مقتكم انفسكم اذ نادون

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

إلى الإيمان فتكفرون أنما ظرف المفعول الأول والثاني وكلهما متوابع أما امتناع تعليله بالثالث فلفظ المعنى لا يمتنع
 انفسهم ذلك الوقت وإنما يعقوبها في الآخرة وتظهر قول من زعم في يوم مجذاته ظرف ليجزى حكمكم كمال في وقت
 والصواب الجزم بانه خطأ لأن الخبز في الدنيا لا في الآخرة ولا يكون مفعولاً بـ ليجزى كما في واندروهم يومئذ
 لأن مجزى قد استوفى مفعوليه وإنما هو منصوب بحذف وتظهر اذكروا واحداً وأما امتناع تعليله بالثالث
 وهو على جماعتهم الزخري فلا سائر الفصل بين المصد والمفعول بالاجتناب ولهذا قالوا في قوله وهو وقت
 ينتظر قضاء وبضاحي غداً امره وهو ضامن البناء متعلق بقضاء لا بوقوف لا ينتظر لئلا يلزم الفصل
 بين قضاء امره بالاجتناب ولا حاجة إلى تقدير ابن السكيت عن امره مفعول لفظ مجزى فالوجود ما جعل نظير
 ما لم الزخري هنا ما لم اذ علق يوم بئلى الشراء بالرجوع من قوله ثم ان على رجبه لفادروا ذلوا باباً بالقبض
 من قوله كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ^{أي سائر الناس} أما ما كان في الأول الفصل الجزم وهو
 لفادروا في الثاني الفصل بمفعول كتب فهو كذا فان قبل العدة بقدر كما كتب منه للصيام فلا يكون متعلقاً بكتب
 بل من محذوف آخر وهو ابتاع المصد وقبل ان يحل بمفعوله ونظر اللازم له على هذا التقدير ما لم يرد قال في قوله ثم صد
 عن سبيل الله وكفر به والمنجد الحرام ان المنجد عطف على سبيل الله فانه خرج من جملة مفعول المصد وقد عطف كفر على
 المصد قبل محبة والصواب ان الظرف الثالث متعلق بمحذوف أي مفدكم اذ دعون وصوموا أما ما جزم يوم
 بئلى الشراء ولا ينصب يوم بفاد لان قدرته نعم لا تنقيد ذلك اليوم ولا يغير وتظهر في التعليل بمحذوف
 يوم برون الملكة لا بشئ يومئذ للجزمين ^{أي سائر الناس} الآن اليوم لو علق بشئ لم يصح من وجهين انه مصدر وانما
 للاما الا اليوم يابنهم لئلا يصر فاعينهم فعلى الخلاف في جواز تقديم منصوب عليه والصواب ان خفض المنجد
 ببناء محذوف لدلالة ما قبلها عليها لا بالعطف مجموع الجار والمجرور عطف على به ولا يكون خفض المنجد
 على الها ولا لا يعطف على الصمير المنخفض لا باعادة الحاقص ومن امثلة ذلك قول المنبئ وفاء كما قال في سجاءه
 طاسم بان تعد اول الدعاء اشياء ساجرة وقد سئل ابو الفتح المنبئ عن فاعرب فاء كما كان اربع منداء في علق
 البناء بوفاء كما قال وكيف فجر عن اسم لم يتم فاشد قول الشاعر لست اكن بجعلك باد دارها نكبت بفتحها الصدا
 اي انا باد دارها بدل عن من قبل محي مفعول جعلت وهو دارها والصواب تعليل بان شعداً محذوف اي جعلت
 وفيها ومعنى البيت وفاء كما يا صاحبي ما وعدتاني به من الاسعاد بالبقاء عند ربيع الاجرة إنما كان يسبلوا كما
 بدع ساجح اي هالما ان الربع انما يكون ابعث على الرن اذا كان ذاك ان الثالث يعلو جماعة الظرف من قوله ثم لا
 اليوم من امر الله لا يشرب عليكم اليوم ^{أي سائر الناس} من قوله عيشة السلم لا مانع مما اعطيت ولا منعطى لمنعك من ذلك بل
 عند البصير لان اسم لا مطول فيجيبه وتوهم وإنما التعليل في ذلك بمحذوف الا عند البغداديين ولو كان في الجمع

[illegible]

في بيان دلالة الحذف

وهو عكس ذلك فليعلق بعضهم الظرف من قوله نعم ولو فصل الله عليكم محذوف أي كان عليكم ومنه منع عند
وانما هو متعلق بالمدكور وهو الفضل لان خبر المبتدأ بـ بعد لا واجب الحذف وهذا المحذوف في قوله ولو
الغنى عنكم لئلا الخامس قول بعضهم وفي من دبرنا امته مسئلة لان الظرف كان صفة لانه ثم علمها
فانصب على الحال وهذا يلزم منه الفصل بين العاطف المعطوف بالحال وابوعلى لا يجزى بالظرف فالظن بالحال
التي شبهة بالمفعول ومثله قول ابي حيان في فاذكر الله ذكر كذا اباؤكم او اسد ذكر كذا ان اسد جاك ان
صفة لذكر السادس قول الحوفي ان البناء من قوله نعم فظاهرهم ترجع المسئول منطوية بناظره ومنه ان الاستفهام
لما صدر ومثله قول ابن عطية في فاما لهم الله اني لو لم كون ان في ظرف لقائلهم وايضه فليزم كون يوفون لا في
طاح والصلوات تعلقها بما بعدها ونظيرها قول المفسرين في ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذ انتم تخرجون من الارض
فصلوا لما قبل اذا دعاكم ها حكى ذلك عنهم ابو حامد في كتاب الوقف ولا ينداء وهذا لا يصح في المعبره وقول بعضهم
في لمعينين انما تصفوا اخذوا ان ملعونين حال من محول تصفوا واخذوا خبره ان الشرطه الصدر والصلوات
ان منصوب على اللزم واما قول ابي البقاء انه حال من فاعل تجاوزتكم فمردود لان الصيغة لا يستثنى اذا واحد
دون عطف شيان وقول اخري وكذا في غير الزاهد بن في منطوية بناظره لمدكور وهذا يمنع
اذا ملئت الموضوع وهو الظاهر لان معول الصلة لا يقدم على الوصول فيجب تعلقها باعنى محذوف او بـ
محذوف ما ملأه عليه بالمدكور وبالكون المحذوف الذي تعلق به من الزاهد بن واما ان قلنا ان المحذوف فواضح
التابع قول بعضهم في بيت المتن في محال الشيب بعد حدث بياض لا يضر له لانه سؤد في محكي من الظلم ان
من متعلقه بسؤد وهذا يقتضي كونه اسم تفضيل فذلك يمنع في الاوان والصلوات بان من الظلم صفة لا مفعول
كان من جملة الظلم وكذا قوله بلغاكم فربما باجر من دم ذهب مجتسر الطل والاكبين من اما بعليل اي احمر من اجل
البياض بالدم او صفة كان السيف لكثرة البياض بالدم صار ما الثامن قول بعضهم في سبيل الله ان اللام متعلقة
بـ فاعل ولو كان كذلك لصل سبيل اياك فان سبيل الله في نفسه فان قيل اللام للتعريف مثل مصداقها فما معنى
لا تلزم ومن هنا يمنع في الذين كفروا فنعالم كون الذين نصبوا على الاشتغال لانهم ليس متعلقا بالمصدق لنا
قول الزمخشري في من ابائهم مناكم بالليل والنهار وانما لكم من فضله انهم من اللطف النيران المعنى مناكم و
انما لكم من ضله بالليل والنهار وهذا يقتضي ان يكون النهار معولا لا ابتغاء مع نفعه عليه وعطف على محول
مناكم وهو بالليل وهذا لا يجوز في الشرفك في افصح الكلام والصلوات ان يحل على التمام في الرومان ولا
فيما ودم عصى في تفسيره على سورة لقمان والع ان في قوله نعم يجعلون صابغهم في ثيابهم من الصواعق خلدوا
ان من متعلقه بهذا وابوت وفيها تقدم معول المصدر وفي الثاني ايضا تقدم معول المصدر ايضا

في بيان دلالة الحذف
وهو عكس ذلك فليعلق بعضهم الظرف من قوله نعم ولو فصل الله عليكم محذوف أي كان عليكم ومنه منع عند
وانما هو متعلق بالمدكور وهو الفضل لان خبر المبتدأ بـ بعد لا واجب الحذف وهذا المحذوف في قوله ولو
الغنى عنكم لئلا الخامس قول بعضهم وفي من دبرنا امته مسئلة لان الظرف كان صفة لانه ثم علمها
فانصب على الحال وهذا يلزم منه الفصل بين العاطف المعطوف بالحال وابوعلى لا يجزى بالظرف فالظن بالحال
التي شبهة بالمفعول ومثله قول ابي حيان في فاذكر الله ذكر كذا اباؤكم او اسد ذكر كذا ان اسد جاك ان
صفة لذكر السادس قول الحوفي ان البناء من قوله نعم فظاهرهم ترجع المسئول منطوية بناظره ومنه ان الاستفهام
لما صدر ومثله قول ابن عطية في فاما لهم الله اني لو لم كون ان في ظرف لقائلهم وايضه فليزم كون يوفون لا في
طاح والصلوات تعلقها بما بعدها ونظيرها قول المفسرين في ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذ انتم تخرجون من الارض
فصلوا لما قبل اذا دعاكم ها حكى ذلك عنهم ابو حامد في كتاب الوقف ولا ينداء وهذا لا يصح في المعبره وقول بعضهم
في لمعينين انما تصفوا اخذوا ان ملعونين حال من محول تصفوا واخذوا خبره ان الشرطه الصدر والصلوات
ان منصوب على اللزم واما قول ابي البقاء انه حال من فاعل تجاوزتكم فمردود لان الصيغة لا يستثنى اذا واحد
دون عطف شيان وقول اخري وكذا في غير الزاهد بن في منطوية بناظره لمدكور وهذا يمنع
اذا ملئت الموضوع وهو الظاهر لان معول الصلة لا يقدم على الوصول فيجب تعلقها باعنى محذوف او بـ
محذوف ما ملأه عليه بالمدكور وبالكون المحذوف الذي تعلق به من الزاهد بن واما ان قلنا ان المحذوف فواضح
التابع قول بعضهم في بيت المتن في محال الشيب بعد حدث بياض لا يضر له لانه سؤد في محكي من الظلم ان
من متعلقه بسؤد وهذا يقتضي كونه اسم تفضيل فذلك يمنع في الاوان والصلوات بان من الظلم صفة لا مفعول
كان من جملة الظلم وكذا قوله بلغاكم فربما باجر من دم ذهب مجتسر الطل والاكبين من اما بعليل اي احمر من اجل
البياض بالدم او صفة كان السيف لكثرة البياض بالدم صار ما الثامن قول بعضهم في سبيل الله ان اللام متعلقة
بـ فاعل ولو كان كذلك لصل سبيل اياك فان سبيل الله في نفسه فان قيل اللام للتعريف مثل مصداقها فما معنى
لا تلزم ومن هنا يمنع في الذين كفروا فنعالم كون الذين نصبوا على الاشتغال لانهم ليس متعلقا بالمصدق لنا
قول الزمخشري في من ابائهم مناكم بالليل والنهار وانما لكم من فضله انهم من اللطف النيران المعنى مناكم و
انما لكم من ضله بالليل والنهار وهذا يقتضي ان يكون النهار معولا لا ابتغاء مع نفعه عليه وعطف على محول
مناكم وهو بالليل وهذا لا يجوز في الشرفك في افصح الكلام والصلوات ان يحل على التمام في الرومان ولا
فيما ودم عصى في تفسيره على سورة لقمان والع ان في قوله نعم يجعلون صابغهم في ثيابهم من الصواعق خلدوا
ان من متعلقه بهذا وابوت وفيها تقدم معول المصدر وفي الثاني ايضا تقدم معول المصدر ايضا

في بيان دلالة الحذف
وهو عكس ذلك فليعلق بعضهم الظرف من قوله نعم ولو فصل الله عليكم محذوف أي كان عليكم ومنه منع عند
وانما هو متعلق بالمدكور وهو الفضل لان خبر المبتدأ بـ بعد لا واجب الحذف وهذا المحذوف في قوله ولو
الغنى عنكم لئلا الخامس قول بعضهم وفي من دبرنا امته مسئلة لان الظرف كان صفة لانه ثم علمها
فانصب على الحال وهذا يلزم منه الفصل بين العاطف المعطوف بالحال وابوعلى لا يجزى بالظرف فالظن بالحال
التي شبهة بالمفعول ومثله قول ابي حيان في فاذكر الله ذكر كذا اباؤكم او اسد ذكر كذا ان اسد جاك ان
صفة لذكر السادس قول الحوفي ان البناء من قوله نعم فظاهرهم ترجع المسئول منطوية بناظره ومنه ان الاستفهام
لما صدر ومثله قول ابن عطية في فاما لهم الله اني لو لم كون ان في ظرف لقائلهم وايضه فليزم كون يوفون لا في
طاح والصلوات تعلقها بما بعدها ونظيرها قول المفسرين في ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذ انتم تخرجون من الارض
فصلوا لما قبل اذا دعاكم ها حكى ذلك عنهم ابو حامد في كتاب الوقف ولا ينداء وهذا لا يصح في المعبره وقول بعضهم
في لمعينين انما تصفوا اخذوا ان ملعونين حال من محول تصفوا واخذوا خبره ان الشرطه الصدر والصلوات
ان منصوب على اللزم واما قول ابي البقاء انه حال من فاعل تجاوزتكم فمردود لان الصيغة لا يستثنى اذا واحد
دون عطف شيان وقول اخري وكذا في غير الزاهد بن في منطوية بناظره لمدكور وهذا يمنع
اذا ملئت الموضوع وهو الظاهر لان معول الصلة لا يقدم على الوصول فيجب تعلقها باعنى محذوف او بـ
محذوف ما ملأه عليه بالمدكور وبالكون المحذوف الذي تعلق به من الزاهد بن واما ان قلنا ان المحذوف فواضح
التابع قول بعضهم في بيت المتن في محال الشيب بعد حدث بياض لا يضر له لانه سؤد في محكي من الظلم ان
من متعلقه بسؤد وهذا يقتضي كونه اسم تفضيل فذلك يمنع في الاوان والصلوات بان من الظلم صفة لا مفعول
كان من جملة الظلم وكذا قوله بلغاكم فربما باجر من دم ذهب مجتسر الطل والاكبين من اما بعليل اي احمر من اجل
البياض بالدم او صفة كان السيف لكثرة البياض بالدم صار ما الثامن قول بعضهم في سبيل الله ان اللام متعلقة
بـ فاعل ولو كان كذلك لصل سبيل اياك فان سبيل الله في نفسه فان قيل اللام للتعريف مثل مصداقها فما معنى
لا تلزم ومن هنا يمنع في الذين كفروا فنعالم كون الذين نصبوا على الاشتغال لانهم ليس متعلقا بالمصدق لنا
قول الزمخشري في من ابائهم مناكم بالليل والنهار وانما لكم من فضله انهم من اللطف النيران المعنى مناكم و
انما لكم من ضله بالليل والنهار وهذا يقتضي ان يكون النهار معولا لا ابتغاء مع نفعه عليه وعطف على محول
مناكم وهو بالليل وهذا لا يجوز في الشرفك في افصح الكلام والصلوات ان يحل على التمام في الرومان ولا
فيما ودم عصى في تفسيره على سورة لقمان والع ان في قوله نعم يجعلون صابغهم في ثيابهم من الصواعق خلدوا
ان من متعلقه بهذا وابوت وفيها تقدم معول المصدر وفي الثاني ايضا تقدم معول المصدر ايضا

۱۳۳۱
 ۱۳۳۲
 ۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵
 ۱۳۳۶
 ۱۳۳۷
 ۱۳۳۸
 ۱۳۳۹
 ۱۳۴۰
 ۱۳۴۱
 ۱۳۴۲
 ۱۳۴۳
 ۱۳۴۴
 ۱۳۴۵
 ۱۳۴۶
 ۱۳۴۷
 ۱۳۴۸
 ۱۳۴۹
 ۱۳۵۰
 ۱۳۵۱
 ۱۳۵۲
 ۱۳۵۳
 ۱۳۵۴
 ۱۳۵۵
 ۱۳۵۶
 ۱۳۵۷
 ۱۳۵۸
 ۱۳۵۹
 ۱۳۶۰
 ۱۳۶۱
 ۱۳۶۲
 ۱۳۶۳
 ۱۳۶۴
 ۱۳۶۵
 ۱۳۶۶
 ۱۳۶۷
 ۱۳۶۸
 ۱۳۶۹
 ۱۳۷۰
 ۱۳۷۱
 ۱۳۷۲
 ۱۳۷۳
 ۱۳۷۴
 ۱۳۷۵
 ۱۳۷۶
 ۱۳۷۷
 ۱۳۷۸
 ۱۳۷۹
 ۱۳۸۰
 ۱۳۸۱
 ۱۳۸۲
 ۱۳۸۳
 ۱۳۸۴
 ۱۳۸۵
 ۱۳۸۶
 ۱۳۸۷
 ۱۳۸۸
 ۱۳۸۹
 ۱۳۹۰
 ۱۳۹۱
 ۱۳۹۲
 ۱۳۹۳
 ۱۳۹۴
 ۱۳۹۵
 ۱۳۹۶
 ۱۳۹۷
 ۱۳۹۸
 ۱۳۹۹
 ۱۴۰۰
 ۱۴۰۱
 ۱۴۰۲
 ۱۴۰۳
 ۱۴۰۴
 ۱۴۰۵
 ۱۴۰۶
 ۱۴۰۷
 ۱۴۰۸
 ۱۴۰۹
 ۱۴۱۰
 ۱۴۱۱
 ۱۴۱۲
 ۱۴۱۳
 ۱۴۱۴
 ۱۴۱۵
 ۱۴۱۶
 ۱۴۱۷
 ۱۴۱۸
 ۱۴۱۹
 ۱۴۲۰
 ۱۴۲۱
 ۱۴۲۲
 ۱۴۲۳
 ۱۴۲۴
 ۱۴۲۵
 ۱۴۲۶
 ۱۴۲۷
 ۱۴۲۸
 ۱۴۲۹
 ۱۴۳۰
 ۱۴۳۱
 ۱۴۳۲
 ۱۴۳۳
 ۱۴۳۴
 ۱۴۳۵
 ۱۴۳۶
 ۱۴۳۷
 ۱۴۳۸
 ۱۴۳۹
 ۱۴۴۰
 ۱۴۴۱
 ۱۴۴۲
 ۱۴۴۳
 ۱۴۴۴
 ۱۴۴۵
 ۱۴۴۶
 ۱۴۴۷
 ۱۴۴۸
 ۱۴۴۹
 ۱۴۵۰
 ۱۴۵۱
 ۱۴۵۲
 ۱۴۵۳
 ۱۴۵۴
 ۱۴۵۵
 ۱۴۵۶
 ۱۴۵۷
 ۱۴۵۸
 ۱۴۵۹
 ۱۴۶۰
 ۱۴۶۱
 ۱۴۶۲
 ۱۴۶۳
 ۱۴۶۴
 ۱۴۶۵
 ۱۴۶۶
 ۱۴۶۷
 ۱۴۶۸
 ۱۴۶۹
 ۱۴۷۰
 ۱۴۷۱
 ۱۴۷۲
 ۱۴۷۳
 ۱۴۷۴
 ۱۴۷۵
 ۱۴۷۶
 ۱۴۷۷
 ۱۴۷۸
 ۱۴۷۹
 ۱۴۸۰
 ۱۴۸۱
 ۱۴۸۲
 ۱۴۸۳
 ۱۴۸۴
 ۱۴۸۵
 ۱۴۸۶
 ۱۴۸۷
 ۱۴۸۸
 ۱۴۸۹
 ۱۴۹۰
 ۱۴۹۱
 ۱۴۹۲
 ۱۴۹۳
 ۱۴۹۴
 ۱۴۹۵
 ۱۴۹۶
 ۱۴۹۷
 ۱۴۹۸
 ۱۴۹۹
 ۱۵۰۰
 ۱۵۰۱
 ۱۵۰۲
 ۱۵۰۳
 ۱۵۰۴
 ۱۵۰۵
 ۱۵۰۶
 ۱۵۰۷
 ۱۵۰۸
 ۱۵۰۹
 ۱۵۱۰
 ۱۵۱۱
 ۱۵۱۲
 ۱۵۱۳
 ۱۵۱۴
 ۱۵۱۵
 ۱۵۱۶
 ۱۵۱۷
 ۱۵۱۸
 ۱۵۱۹
 ۱۵۲۰
 ۱۵۲۱
 ۱۵۲۲
 ۱۵۲۳
 ۱۵۲۴
 ۱۵۲۵
 ۱۵۲۶
 ۱۵۲۷
 ۱۵۲۸
 ۱۵۲۹
 ۱۵۳۰
 ۱۵۳۱
 ۱۵۳۲
 ۱۵۳۳
 ۱۵۳۴
 ۱۵۳۵
 ۱۵۳۶
 ۱۵۳۷
 ۱۵۳۸
 ۱۵۳۹
 ۱۵۴۰
 ۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳
 ۱۵۴۴
 ۱۵۴۵
 ۱۵۴۶
 ۱۵۴۷
 ۱۵۴۸
 ۱۵۴۹
 ۱۵۵۰
 ۱۵۵۱
 ۱۵۵۲
 ۱۵۵۳
 ۱۵۵۴
 ۱۵۵۵
 ۱۵۵۶
 ۱۵۵۷
 ۱۵۵۸
 ۱۵۵۹
 ۱۵۶۰
 ۱۵۶۱
 ۱۵۶۲
 ۱۵۶۳
 ۱۵۶۴
 ۱۵۶۵
 ۱۵۶۶
 ۱۵۶۷
 ۱۵۶۸
 ۱۵۶۹
 ۱۵۷۰
 ۱۵۷۱
 ۱۵۷۲
 ۱۵۷۳
 ۱۵۷۴
 ۱۵۷۵
 ۱۵۷۶
 ۱۵۷۷
 ۱۵۷۸
 ۱۵۷۹
 ۱۵۸۰
 ۱۵۸۱
 ۱۵۸۲
 ۱۵۸۳
 ۱۵۸۴
 ۱۵۸۵
 ۱۵۸۶
 ۱۵۸۷
 ۱۵۸۸
 ۱۵۸۹
 ۱۵۹۰
 ۱۵۹۱
 ۱۵۹۲
 ۱۵۹۳
 ۱۵۹۴
 ۱۵۹۵
 ۱۵۹۶
 ۱۵۹۷
 ۱۵۹۸
 ۱۵۹۹
 ۱۶۰۰
 ۱۶۰۱
 ۱۶۰۲
 ۱۶۰۳
 ۱۶۰۴
 ۱۶۰۵
 ۱۶۰۶
 ۱۶۰۷
 ۱۶۰۸
 ۱۶۰۹
 ۱۶۱۰
 ۱۶۱۱
 ۱۶۱۲
 ۱۶۱۳
 ۱۶۱۴
 ۱۶۱۵
 ۱۶۱۶
 ۱۶۱۷
 ۱۶۱۸
 ۱۶۱۹
 ۱۶۲۰
 ۱۶۲۱
 ۱۶۲۲
 ۱۶۲۳
 ۱۶۲۴
 ۱۶۲۵
 ۱۶۲۶
 ۱۶۲۷
 ۱۶۲۸
 ۱۶۲۹
 ۱۶۳۰
 ۱۶۳۱
 ۱۶۳۲
 ۱۶۳۳
 ۱۶۳۴
 ۱۶۳۵
 ۱۶۳۶
 ۱۶۳۷
 ۱۶۳۸
 ۱۶۳۹
 ۱۶۴۰
 ۱۶۴۱
 ۱۶۴۲
 ۱۶۴۳
 ۱۶۴۴
 ۱۶۴۵

[illegible]

وحاملة على ذلك ان لو علموا بمجملون وهو في موضع المفعول لزم تعدد المفعول لمن غير عطفاً كان هذا هو
مفعولاً وقد اجبت الاول تغليب الجمل ثم والثاني تغليب المفعول بالاول والاطول والمفعولان والمعلل بعد
في المعنى وان اخذ في اللفظ والظاهر قول بعضهم في تغليب المفعول ان ما يجيء من ولو كان كذلك لرفع طلب على ان
والحاشي عشر قول بعضهم في وما هو يخرج من الغائبان بعين مؤنثه الثاني وان بعين مؤنثه وبمعنى خبره ولو كان كذلك
لم يدخل البناء في الجزاء في ذلك والثاني عشر قول النحوي في قوله نعم انما تكونوا يدرككم الموت من دفع بدلنا يجوز
كون الشرط متصلاً بما قبله ولا نظير فيلما انما تكونوا يعني فيكون الجواب محذوفاً ممدولاً عليه بما قبله ثم يتبدل
الموت ولو كنتم في بروج مشتهرة وهذا مردود بان من غيره من الائمة نصوصاً على انه لا يحذف الجواب الا وفعل شرط
ماض فقولنا ان ظالم ان فعلك ولا نقول ان ظالم ان تفعل الا في الشعر واما قولنا في كذا الا صولاً انه يقال انك
ان ما في فعلنا في كذا كوفيت فيم يجزى ذلك على الخلاف بل على ان المقدم هو الجواب هو خطا عند الحاشي لان
له الصدور الثالث عشر قول بعضهم في وبما لا يخرج انما لان افعال المفعول وردت في حرف ان خسرنا بعد كذا
وواضحة الصغار مستدلاً بقوله نعم كره خاسرة اذ لم يرد لها خسر شيئاً وثلاثه شاهدان لان اسم التفضيل لا يصبغ
ولان خسر عند فني الثمن الذي خسر وانفسهم خسر الدنيا والاخرة واما خاسرة فكانت على التثنية ذلك خسر بوجه
يتعدى بوجه دنيا وقال ان افعالاً مستهبة بالمفعول وردت ان اسم التفضيل لا يصبغ الفاعل لانه لا ملح في علما
الرفع الا بشرط الصواب فانما يخرج الناحية الثالثة ان يخرج على التثنية في العربية وذلك انما يقع عن جهل وغفلة
فلندكر من امثلة احدها قول ابن عبد في كذا اخرجك ربك من بيتك بالحق ان الكاف حرف فيم وان المعنى انما
لله وللرسول والذي اخرجك وقد شاع ابن السري على مكي في حكاية هذا القول وسكونه عنه قال ولوان قال قال
كانه لا ضل لا سخط ان يصوت في وجهه ويطل هذه المقالة اربعة امور واحد ان الكاف يخرج عن فعله والضم
واطلاق ما على الله سبحانه وربط الموصو بالظاهر وهو فاعل اخرج وبان ذلك في الشعر كقوله ولنت الذي في وجه الله
الطلع ووصله بالرسول مع تباعد ما بينهما ما وقد جاء في التثنية بانه قد جاء نحو والسماء وما بينهما ما وعنه قال الجوا
يجادلونك ووردت عدم تؤكد وفي الاية اقوال اخرى بانها ان الكاف مبتدأ وخبره فاقفوا الله وبفسده اقترافاً
مضو من ابواب تباعد ما بينهما ما والسماء الفاعل مصدر محذوف اي يجادلونك في الحق الذي هو خارجك
بينك جد لا مثل جد ال اخرجك وهذا في تشبيه الشيء بنفسه واربعا هو حرف مما قبله انه نفس مصدر انهم لكن
التقديم في الافعال ثابتة لله والرسول مع كراهتهم بئسوا مثل ثبوت اخرج ربك بانك من بينك وم كاهون و
خاسها هو قرب من التثنية فانها متحاة الى ذلك هم المؤمنون حاشا كما اخرجك والذي سهل هذا انما وصف
لاخراج بالحق في الاية وسادسها وهو قرب من الخاسر انها خسر وفي هذه الحال كحال اخرجك اي ان خاسم في

و هو ابن الفرس جابر بن
البحراني في قوله تعالى و اطلقوا
السهم كما في قوله تعالى و اطلقوا

كراهية ما دلت من تفصيلك الغراء مثل ما لم في كراهية خروجك للحرف في هذه الاية اقول ان من سطر المثال الثاني
قول ابن مهران في كتاب السواد فيمن قرأ ان البقرة تشابه علينا بشدة الماء ان العرب يهدأ على الماء والواحد في
اول الماء وانه قطع في يومك لاسباب لا حفيضة لهذا البيت ولا هذه القاعدة وانما اصل الطريقة
بناء الوحدة ثم عثت في تاء تشابه في وادغام من كلمتين الثالث قول بعضهم وقالوا لا نقابل ان اصل لنا
ولا نقابل اي وما لنا وتروك الفصال كما تقول مالك وزيد ولم يثبت في العربية حذف واو المقوم مع الرابع
قول محمد بن سعود بن الزكي في كتابه البديع وهو كتاب الفقه في قول النحويين في امور كثيرة ان الذي ان مصدره
ينفارق ما يقع الذي مصدره كقولنا نخرج اكباد المحبين كالذي في كبد في حجة مبنية فخرج ونفع ان معنى
الذي كقولهم زيد اعقل من ان يكذب بمن الذي يكذب انما وقع الذي مصدره فقال بولس والقول
و الفاسي ما رضاه من خروف وابن مالك وجعلوا منه ذلك الذي يبرئ الله عباده وخصم كالذي في
وانما عكس فلم عرفنا ثلثه والذي حراه عليه شكل هذا الكلام فان ظاهره تفضيل بدي في العقل على الكذب
في هذا الاصله ونظائر هذا التركيب كثيرة مشهورة الاستعمال وفل من تنبه على ذلك لا شك ان طهر في توجيهاً
احدهما ان يكون في الكلام ما يدل على ما قبله فيقول ان والفعل المصدر وما قبل المصدر بالوصف في قول النحويين
الذي اذله ولكن بوجه يفعله العلماء الا ترى انه في قوله لم وما كان هذا الطرف ان يعني ان التقدير
ما كان افرس ومعنى هذا ما كان مغري وقال ابو الحسن في قوله لم ثم يعودون للقول والقول في ما قبل الفعل
اي يعودون للقول فيمن لفظا الظاهر وذلك هو الموافق لقول جمهور العلماء ان العود لموجب للكمارة العود
المرة لا العود الى القول نفسه كما يقول اهل الظاهر وبعد هذا الوجه عندك حجة لان المفضل على التام
في كونه قوله اذا فصلت او في لغة على افاضل كان المذبح من النقص التوجيه الثاني ان افاضل معنى بعد فعل المثال
زيد بعد الناس من الكذب لفضله من غيره في المذكور فثبت الجارة للمفضول متعلقة بافضل كما خص من من
البعد لا لما فيها من معنى الوصف والمفضل عليه من ابدام مع فعل هذا الفصل التعجب ولو لا خشية الاسماء لا ودد
لك امثلة كثيرة من هذا الباب لتقف على العجب العجيب المجتزأ ان يخرج على الامور البعيدة والوجه
الضعيف وبذلك الوجه الغير في القول فان كان يظهر له الاذاك فليعد وان ذكر الجمع فان ضدها ان الجمع
تدرب الطالب بحسن الاتي الفاظ التبريل فلا يجوز ان يخرج الاعلى ما يعلب على الظن اذ ان كان لم يعلب
فلذلك لا وجه للحمله من غير تصديق ان اذ جرحه الاخراج على الناس وتكثير الالوه فضعف دليله وسأضلك
امثلة مما خرج على الامور المستعبد لتجنيها ما لها احد اقول جماعة في وميله انه عطف على لفظ الثاني
فيمن خفض على حملها في من نصب مع ما بينهما من التباعد وبعد من قول ابن عمر في قوله نعم ان الذي كبروا

هذا القول في كتاب السواد فيمن قرأ ان البقرة تشابه علينا بشدة الماء ان العرب يهدأ على الماء والواحد في اول الماء وانه قطع في يومك لاسباب لا حفيضة لهذا البيت ولا هذه القاعدة وانما اصل الطريقة بناء الوحدة ثم عثت في تاء تشابه في وادغام من كلمتين الثالث قول بعضهم وقالوا لا نقابل ان اصل لنا ولا نقابل اي وما لنا وتروك الفصال كما تقول مالك وزيد ولم يثبت في العربية حذف واو المقوم مع الرابع قول محمد بن سعود بن الزكي في كتابه البديع وهو كتاب الفقه في قول النحويين في امور كثيرة ان الذي ان مصدره ينفارق ما يقع الذي مصدره كقولنا نخرج اكباد المحبين كالذي في كبد في حجة مبنية فخرج ونفع ان معنى الذي كقولهم زيد اعقل من ان يكذب بمن الذي يكذب انما وقع الذي مصدره فقال بولس والقول و الفاسي ما رضاه من خروف وابن مالك وجعلوا منه ذلك الذي يبرئ الله عباده وخصم كالذي في وانما عكس فلم عرفنا ثلثه والذي حراه عليه شكل هذا الكلام فان ظاهره تفضيل بدي في العقل على الكذب في هذا الاصله ونظائر هذا التركيب كثيرة مشهورة الاستعمال وفل من تنبه على ذلك لا شك ان طهر في توجيهاً احدهما ان يكون في الكلام ما يدل على ما قبله فيقول ان والفعل المصدر وما قبل المصدر بالوصف في قول النحويين الذي اذله ولكن بوجه يفعله العلماء الا ترى انه في قوله لم وما كان هذا الطرف ان يعني ان التقدير ما كان افرس ومعنى هذا ما كان مغري وقال ابو الحسن في قوله لم ثم يعودون للقول والقول في ما قبل الفعل اي يعودون للقول فيمن لفظا الظاهر وذلك هو الموافق لقول جمهور العلماء ان العود لموجب للكمارة العود المرة لا العود الى القول نفسه كما يقول اهل الظاهر وبعد هذا الوجه عندك حجة لان المفضل على التام في كونه قوله اذا فصلت او في لغة على افاضل كان المذبح من النقص التوجيه الثاني ان افاضل معنى بعد فعل المثال زيد بعد الناس من الكذب لفضله من غيره في المذكور فثبت الجارة للمفضول متعلقة بافضل كما خص من من البعد لا لما فيها من معنى الوصف والمفضل عليه من ابدام مع فعل هذا الفصل التعجب ولو لا خشية الاسماء لا ودد لك امثلة كثيرة من هذا الباب لتقف على العجب العجيب المجتزأ ان يخرج على الامور البعيدة والوجه الضعيف وبذلك الوجه الغير في القول فان كان يظهر له الاذاك فليعد وان ذكر الجمع فان ضدها ان الجمع تدرب الطالب بحسن الاتي الفاظ التبريل فلا يجوز ان يخرج الاعلى ما يعلب على الظن اذ ان كان لم يعلب فلذلك لا وجه للحمله من غير تصديق ان اذ جرحه الاخراج على الناس وتكثير الالوه فضعف دليله وسأضلك امثلة مما خرج على الامور المستعبد لتجنيها ما لها احد اقول جماعة في وميله انه عطف على لفظ الثاني فيمن خفض على حملها في من نصب مع ما بينهما من التباعد وبعد من قول ابن عمر في قوله نعم ان الذي كبروا

هذا القول في كتاب السواد فيمن قرأ ان البقرة تشابه علينا بشدة الماء ان العرب يهدأ على الماء والواحد في اول الماء وانه قطع في يومك لاسباب لا حفيضة لهذا البيت ولا هذه القاعدة وانما اصل الطريقة بناء الوحدة ثم عثت في تاء تشابه في وادغام من كلمتين الثالث قول بعضهم وقالوا لا نقابل ان اصل لنا ولا نقابل اي وما لنا وتروك الفصال كما تقول مالك وزيد ولم يثبت في العربية حذف واو المقوم مع الرابع قول محمد بن سعود بن الزكي في كتابه البديع وهو كتاب الفقه في قول النحويين في امور كثيرة ان الذي ان مصدره ينفارق ما يقع الذي مصدره كقولنا نخرج اكباد المحبين كالذي في كبد في حجة مبنية فخرج ونفع ان معنى الذي كقولهم زيد اعقل من ان يكذب بمن الذي يكذب انما وقع الذي مصدره فقال بولس والقول و الفاسي ما رضاه من خروف وابن مالك وجعلوا منه ذلك الذي يبرئ الله عباده وخصم كالذي في وانما عكس فلم عرفنا ثلثه والذي حراه عليه شكل هذا الكلام فان ظاهره تفضيل بدي في العقل على الكذب في هذا الاصله ونظائر هذا التركيب كثيرة مشهورة الاستعمال وفل من تنبه على ذلك لا شك ان طهر في توجيهاً احدهما ان يكون في الكلام ما يدل على ما قبله فيقول ان والفعل المصدر وما قبل المصدر بالوصف في قول النحويين الذي اذله ولكن بوجه يفعله العلماء الا ترى انه في قوله لم وما كان هذا الطرف ان يعني ان التقدير ما كان افرس ومعنى هذا ما كان مغري وقال ابو الحسن في قوله لم ثم يعودون للقول والقول في ما قبل الفعل اي يعودون للقول فيمن لفظا الظاهر وذلك هو الموافق لقول جمهور العلماء ان العود لموجب للكمارة العود المرة لا العود الى القول نفسه كما يقول اهل الظاهر وبعد هذا الوجه عندك حجة لان المفضل على التام في كونه قوله اذا فصلت او في لغة على افاضل كان المذبح من النقص التوجيه الثاني ان افاضل معنى بعد فعل المثال زيد بعد الناس من الكذب لفضله من غيره في المذكور فثبت الجارة للمفضول متعلقة بافضل كما خص من من البعد لا لما فيها من معنى الوصف والمفضل عليه من ابدام مع فعل هذا الفصل التعجب ولو لا خشية الاسماء لا ودد لك امثلة كثيرة من هذا الباب لتقف على العجب العجيب المجتزأ ان يخرج على الامور البعيدة والوجه الضعيف وبذلك الوجه الغير في القول فان كان يظهر له الاذاك فليعد وان ذكر الجمع فان ضدها ان الجمع تدرب الطالب بحسن الاتي الفاظ التبريل فلا يجوز ان يخرج الاعلى ما يعلب على الظن اذ ان كان لم يعلب فلذلك لا وجه للحمله من غير تصديق ان اذ جرحه الاخراج على الناس وتكثير الالوه فضعف دليله وسأضلك امثلة مما خرج على الامور المستعبد لتجنيها ما لها احد اقول جماعة في وميله انه عطف على لفظ الثاني فيمن خفض على حملها في من نصب مع ما بينهما من التباعد وبعد من قول ابن عمر في قوله نعم ان الذي كبروا

بالتدريج جزء أو ثلث أو دون من مكان بعيد واحد من هذا قول الكوفيين والزجاج في قوله ثم ضا القرآن في
الذكران جوابان ذلك الحق وقول بعضهم في ثم أنشأ موسى الكتاب أعطف على ووهبنا له السحى وقول الترمذي
في وكل أمر مستقر فبين جزم مستقر كل أعطف على الشاعر وأبعد منه قوله وفي موسى إذا سئل ما أعطف على
وفي الأرض ثابت وأبعد من هذا قوله فاستفهم الربك النبات أعطف على استفهمهم أم استجلفا قال هو مطو
على مثله في أول السورة وإن تباعدت بينهما المسافة انتهى الصواب خلاف ذلك كما قاما وقبله من خفض فعل ال
للضم وما بعده الجواب خا إلى التخصي وأما من نصب ففعل أعطف على ثم وأفعول محذوف ليكون الفعل
أو يكون ذلك ويعلمون الحق وأنت مصدق لما لم يدرى وما أنصب على اسقاط حرف الضم وأخاره التخصي وما
إن الذين كفروا بالذكر ففعل الذين بدل من الذين فإن الذين الجردون والجن لا يخفون وأخاره التخصي وما
مبتدأ خبره مذكور ولكن حذف رابط ثم خلفه بعبته ففعل هو ما يقال الك أي شاهنم وقبل هو لما جاء
أي كفروا به وقبل لا يأنه الباطل إلا يأنه منهم وهو بعيد لأن الظاهر أن لا يأنه من جملة خبر الله وأما في القرآن
الآية ففعل الجواب محذوف أي أنه لا يجوز بدل الشاء عليه بقوله ذي الذكر تأني من المرسلين بدل بل وعجوا أن جاءهم
منذ لم يأمروا بالعدل وقال الكافرون هذا ساحر كذاب قبل مذكور فقال الاخضر إن كل الآلة التي
وقال الفراء وقطرب لأن معناه صدق الله وبره أن الجواب لا يقدم فإن ربد أنه دليل الجواب ففعل كرهلكننا
الآية وحذف اللام للظول فلما تم أنشأ أعطف على لكم وصيكم به ثم لم يرب لاخبار لا ترتيب الموقن أي ثم
أخبركم بأننا أنشأ موسى الكتاب أما وكل أمر مستقر فمبتدأ محذوف خبره أي وكل أمر مستقر عند الله واقع وذكره
حكمه بالغة وما بينهما اعتراض وقول بعضهم الخبر مستقر وخفض على الجواب حمل على ما لم يثبت في الخبر وأما وفي موسى
فأعطف على فيها من ذكرها في الآية والثاني قول بعضهم في فلا جناح علي أن يطوف بهما أن الوصف على فلا جناح
ما بعده اعتراض بعبته صريحا مطلوبه التطوف بالصفاء والمروة ويرد ما أن غراو القاصي ضعيف كقول بعضهم
فلا يخبر أن أنسا فاهدة عليه رجلا البسوى إلى يلزم رجلا غيري والذي قرئت به غائبة خلاف ذلك قوله ما مع
عروة بن زبير في ذلك مسطوره في صحيح البخاري ثم الإيجاب لا يوصف على كون عليه اعتراض بل كره على تقتضيه لئلا يطر
ولما قول بعضهم في قوله ثم فلنأكلوا أكلنا ما حرم عليكم إلى الشرب كوايه شيئا أن الوصف على عليكم وإن عليكم
فحسن به بخلاف من أسكال ظاهر في الآية يحوج للسؤال الثالث قول بعضهم في إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس
أهل البيت أن أهل من صوب على الاختصاص وهذا ضعيف لوقوعه بعد ضم الخبر المحال مثل بك الله نرجو الفضل
فإنما الأكران يقع بعد ضم الخبر كالحديث عن معاشر الإنبياء لا نورث والصواب أنه ما دى أو أبع قول الزمخشري
في فلا تجعلوا لله أنداد أنتم يجوزون تحتوا منصوبا في جواب الرجى عن علمكم تتنون على حذف النصب في الخبر

[illegible]

فنداهوم ولكن لما رأى الرفع مرجوحاً لم يستعمله فخرج الفرية المتفق عليها عليه ويوضح لك هذا التفسير ذلك
في فريته شاذة مع كون فعل الشرط مضارعاً وذلك على ما قبله بالماضي فقال فرياً أي ما أتوا به منكم الموت برفع بدل
فصل هو على حذف الفاء ويجوز أن يفهم أنه محمول على ما يقع موقعه وهو ما كنتم كما حل ولا ناعى على ما يقع موقعه
مصلحين وهو ليسوا لمصلحين وقدرى كثير من الناس قول الزخري في هذه المواضع من أفعال الصواب
ما يثبت لك قال ويجوز أن يصل بقوله ثم ولا يظن أن انتهى فله مضرة ذلك الثامن قول ابن جيبان بسم الله الرحمن الرحيم
والله حال والصواب أن الحمد لله مبتداء وخبره بسم الله على ما تقدم في إعرابها والناسع قول بعضهم أن أصل بسم الله
كسر التين وضعهما على الغرض أسم ثم سكنت التين لثلاثين كسر التين لثلاثين كسر التين لثلاثين كسر التين لثلاثين
أن التكون أصل وحركة الأكرين وهم الذين يبدؤون أسماءهم بالوجه الوصل العاشر قول بعضهم في التيمم من السجدة أنه
وصل بنية الوضوء فالتيمم ساكن الميم ولا الحمد وكسر التين لثلاثين كسر التين لثلاثين كسر التين لثلاثين كسر التين لثلاثين
منهم الميم إن حركة الأكرين قول المؤمن الله أكبر فحركة الأكرين فحركة الأكرين فحركة الأكرين فحركة الأكرين
ليكر واحفظ التيمم السلام كما في الله وفعل حركة الأكرين فحركة الأكرين فحركة الأكرين فحركة الأكرين
وليس هذه الوضوء في الدرج ففعل حكمها الأكرين فحركة الأكرين فحركة الأكرين فحركة الأكرين
في قوله ثم يتيمم إن لو كانوا يعلون الغيب لثبوت في العذاب لجهن أن في حذف مضامين والمعنى علمت ضعفاً
أن لو كان رؤسناهم وهذا معنى حسن لأن فيه دعوى حذف مضامين في نظر الدليل عليها ما لا أول أن يتبين معنى
وضع وان وصلها بالشمال من الجري أي وضع الناس الجري لو كانوا إلى آخره كشاعراً قول بعضهم في عبادتها هي أن الوضوء
هنا أي عبادتها معروفة وإن سلسيلاً فجعلت في أي أسأل طرفاً موصلة إليها ودون هذا في البعد في قوله علم
مركب كما بشرنا لا طرفة اسم مفرد علم بالفتح في التسلسل كما أن التسلسل مباعدة في السلسل ثم جعلت في قوله علم
أنه علم منفعل فصرف لأنه لم يسم لما وقد تقدم ذكر العين لا يوجبنا بشر كما تقول هذه واسطابا الضرب ويبعدان يقال
صرف للشئ سبب كقوله بار بالانقائهم على صرف الثالث عشر قوله كي وعبر في قوله ولم لا تمدن عيني بك في كسر عيني
أنوا جائزهم تهو الجوة الدنيا أن يهز حاله الها من وأن التوبن حذف للتاكين مثل قوله ولا كسر
الأقليات أن جرح الجوة على أنه بدل من ما والصواب أن يهز مفعول ينقلب جرحنا لهم أو ثباتهم ودبلان ذلك
الفتح أو ينقلبهم لأن المقام يقضيه أو ينقلبهم أي يثابروا ما أول للضم أو بدل من أنوا جرحنا لهم أو ثباتهم ودبلان ذلك
أو على أنهم جعلوا نفس الزهرة مجازاً للباغية وقال الفراء هو غنمنا أو لئلهاء وهذا على مذهب الكوفيين في تعريف
الغنم وقبل بدل من ما ورد بأن لغتهم من صله شعافهم الفصل بين إبطاض الصلة بإجني فإن الموصولة
فصل كمال صلتها بانه لا يقر مرث بربها خالك على المبدل لأن العامل في المبدل لا يوجب له بنفسه وقبل من الهاء

باب المبتدأ

ذكر زيادة الابدال من الخابد وبعضهم بمغرة بناء على ان المبتدأ في شبه الطرح فينبغي الوضوح لا غلب المبتدأ
وقد مر ان الرخصي منع فان اعبدوا الله ان يكون بدلا من اهلها في لم ينعى هو وردناه عليه ولو لم اعطاه
التاخير حكم المؤخر كان منع ضرب زيد غلامه ويرد ذلك قوله نعم واذا انشأ اليهم زيدا والامام ينسب وقد
يكون الموضع لا يخرج الاعلى جرم جرح فالحرج على مخرج كماله ان عامر عامر فكذلك لا يخرج المؤمنين فضيل
الفعل ما ضربت للفعل وفيه ضعف من حيث اسكان الماضي وانما ضم المصد مع انه مفهوم من الفعل فاما
غير المفعول مع وجوده وقبل مضارع اصله نحو سيكون ثابته وفيه ضعف لان التون عند الجمع يخفى ولا يتم
وقد زعم انها انشئت قبلها لان منه اخرج واجاصه واجانه وقبل مضارع اصله نحو يفتح ثابته وتشديد ثا
ثم حذف التون الثانية وبضعفاته لا يجوز في مضارع ثابته ونفى وترك ونحوه من اذا ابتدأت بالتون
حذف التون الثانية لاني قد ذكرته بعضهم وترا لئلا يكثر تكرار الجمل الخاضع ان يترك بعض الجملة
اللفظ من الوجة الظاهرة فلو رد مسائل من ذلك لم يمت بها الظالم في على الابواب ليجعل كفضا
باب المبتدأ مسئلة يجوز في الفصل من نحو انك انت التبع العلم لثا وجه الفصل وهو اجها والابداء
وهو وضعها ويجوز بغيرهم والتوكيد مسئلة يجوز في الاسم المضيغ من قولك هذا الكومرة لا تبده
والمفعولة ومثله كرجل البنية ومن كثرته لكن في ثابته يفيد الفعل مؤخر او منها ما رتب جل صالح البنية
مسئلة يجوز في المرفع من نحو في الله شك وما في الدار زيد لا تبده والفاعلة وهي ارجح لان اصل
عدم التقديم والتاخير ومثله الاسم التالي للوصف في نحو زيد قائم ابوه وقائم زيد ما ذكرنا وان الابه اذا
رجح فلان فاعلا كان خبر زيد مفردا وهو الاصل في الخبر ومثله لثا في قوله نعم او كصديق من السماء فكلما
لان الاصل في الصفة الامراء فان قلت قائم انت فكذلك عند البصريين واوجب الكوفون في خبر المبتدأ
ووافهم ابن الحاجب وهم اذ نقل في الما لبه الاجماع على ذلك وجمعهم ان الضمير يرفع بالفعل لا يجره منفصلا
عنه لا يرفع قائم ناو الجواب انه انما انفصل مع الوصف لثا ليجعل معناه لانه يكون مع مستر اختلف مع الفعل
فانه يكون بارزا كنه وقت لان طلب الفعل المعولة استدلالا طلب الوصف المعولة دون طلب الفعل فلهذا
احتمل من الفصل لان المرفع بالوصف سد في اللفظ سد واجب الفصل وهو الخبر لثا فاعل الفعل ومما
يقطع على بطلان مذهبه قوله نعم اذ اعجب عن الهوى قول الشاعر خلتى ما واف بعدد ما فان القول بان
مبتدأ كان عم الرخصي في الابه مؤد الى فصل العامل من معوله بالايجب القول بذلك في البيت مؤد الى الابه
عن الاثنين بالواحد ويجوز في نحو ما في الدار زيد وجه ثالث عند ابن عصفور ونظيره عن اكر البصريين وهو ان
المرفع اسم الما الحجازية والظرف في موضع نصب على الخبرية والشهور وجوب بطلان العمل عند تقدم الخبر

هذا المبتدأ في قوله نعم واذا انشأ اليهم زيدا والامام ينسب وقد يكون الموضع لا يخرج الاعلى جرم جرح فالحرج على مخرج كماله ان عامر عامر فكذلك لا يخرج المؤمنين فضيل الفعل ما ضربت للفعل وفيه ضعف من حيث اسكان الماضي وانما ضم المصد مع انه مفهوم من الفعل فاما غير المفعول مع وجوده وقبل مضارع اصله نحو سيكون ثابته وفيه ضعف لان التون عند الجمع يخفى ولا يتم وقد زعم انها انشئت قبلها لان منه اخرج واجاصه واجانه وقبل مضارع اصله نحو يفتح ثابته وتشديد ثا ثم حذف التون الثانية وبضعفاته لا يجوز في مضارع ثابته ونفى وترك ونحوه من اذا ابتدأت بالتون حذف التون الثانية لاني قد ذكرته بعضهم وترا لئلا يكثر تكرار الجمل الخاضع ان يترك بعض الجملة اللفظ من الوجة الظاهرة فلو رد مسائل من ذلك لم يمت بها الظالم في على الابواب ليجعل كفضا

باب المبتدأ

وان قيل ما شتر لهم فوجه ان يركبهم بجهلهم من ذنوبهم والخليل باعتبار الرتبة لا الاله والاصل اخافه والما...

الاول والاول في قوله... فليكن انما... الزمان... فليكن انما... الزمان... فليكن انما...

وحذف الزوايد ونقول جاء زيد رغبة اي رغب رغبة او رغب او رغبته وانما لك نفع الاول الامر... وانما الحاجب عن الثاني لا يردى الا خارج الابواب عن حقايقها اذ يصح في من سبهم يوم الجمعة...
الجمعة قلت وهو حذف بلا دليل اذ لم يدع البصر وقد قال المبني على الهمزة يوم النوى...
الجنح والوسن التقدير سفسافا ثم اعرض بذلك بين الفاعل والمفعول او بلا اسف ولا لاجل الاسف...
اتحاد الفاعل فلا اشكال واقام ان شرطه فصول على اسقاط لام العلة توسعا كما في قوله نعم ينفوها عوجا...
موجود تقدير الماعلى ان الفعل المطوع المعلل مطاوع الى محذوف اي فليست اسفا ولا بقدر فعله لان...
الاختلاف حاصل اذا اسف فعل التضرع البدن او لان الهوى لما حصل يستبين كان كانه قال بليث...
بذلك ما محتمل المفعول به والمفعول معه محذوف كرمك وزيد يجوز ان يكون عطفا على...
على المفعول به وكونه مفعولا معه ومحذوف كرمك وهذا محتمل ما وكونه معطوفا على الفاعل...
وقد اجر في حسبك وزيد ادم كون زيد مفعولا معه وكونه مفعولا باضما محسب وهو الصحيح...
مع الاماكان من جنس ما فعل في المفعول به ويجوز ان يفسر بالعطف فيل باضما رخصتي وهو الصواب...
بقدر حسبك ف وحذفها المضاف اليه ورواها لوجه التلاوة قوله اذا كانت الهجاء واشتقت اليها...
والضحاك سيف محمد باب الاستثناء يجوز في نحو ما ضا احد الا ان يكون زيدا لا من الاستثناء...
وهو اوجهها وكونها منصوبا على الاستثناء وكون الاو اما بعد ما نعتا وهو ضعفا وقيل ليس زيد شيئا...
شيئا لا بعبارة فان حيث بما كان ليس بطل كونه بلا لا فلا لا تعلق في الموجب...
قام القوم حاشاك وحاشاه كون الضمير منصوبا وكونه محذوفا فان قلت حاشا تعين الجر حاشا تعين...
ولذا القول في خلافا هذا مستلزم يجوز في نحو ما احد يقول ذلك الا ان يكون زيدا لا من احد...
وكونه بلا من غيره وان ينصب على الاستثناء فان قيل من وجهين وانضمام من جهة فان قلت...
ذلك الا زيد فبالعكس من جهة مرفوعة قوله في ليله لا شيء بها احد ايجي علينا الا كوكبا على ما يفتي...
محكي معنيهم او بشع ما يحمل الحال التميز من ذلك كرم زيد ضيفا ان فلان الضيف غير زيد...
فصو غير تحول عن الفاعل يمنع ان تدخل عليه وان قد نصنا لخل الحال والتميز عند ضد التميز...
او خال من ومن ذلك هذا خاتم حديد او لا رج التميز للسلامة من جود الحال ولو فيها اي عدم انقطاع...
وفوعها عن نكرة وخبرها النقص بالاضاف من الحال ما يحمل كونه من الفاعل والمفعول...
ومحذوف المسمى كانه ويجوز ان يفسر بالوجهين في ادخلوا السيل كما فيهم لان كانه مختص بمن يفعل...

الاول في قوله... فليكن انما... الزمان... فليكن انما... الزمان... فليكن انما... الزمان... فليكن انما...

الاول في قوله... فليكن انما... الزمان... فليكن انما... الزمان... فليكن انما... الزمان... فليكن انما...

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...
والوجه الثالث في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...
والوجه الرابع في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...

كررت بهذا فاما في اسم لا اله الا الله فليس لك معناه وانما هو معنى اجملة فكيف يجعل معنى ما قبله نفس الالف
التي تخشى في ذلك الله كما يجوز كون اسم الله صفة للاشارة او بيا تاوربكم الحزن فحذف الشئ الواحد البان والصفة
وجوز كون العلم بيا وانما العلم بيا ولا يثبت وجوزعت للاشارة بما ليس معناه بالعلم بالجنس وذلك مما اجتمعوا على
النوع الثاني اسطرطهم العرف لعطف الالف والمعرفة والتكثير للحال والمعرفة وفضل من وفعت التكررة من الوهم في
الاول قول جماعة في صديدين ماء صديدين في طعام مسكين فمن فون كفاؤه انما عطف بيان وهذا انما عطف
على قول البصيرين ومن وافقهم فيجب عندهم في ذلك ان يكون بدلا واما الكوفون فمن ان عطف البيان في جوا
كانت في المشتقات فيكون في المعارف والتكرات وقول بعضهم في نافع من قول النابغة من الرث في انباها
السم نافع ان نفع السم والصواب خبر للسم والظرف متعلق به اخبرنا ان وليس من ذلك قول الرخشي في شديدا
ان يجوز كون صفة لا اسم الله تعالى او ابل سورة المؤمن وان كان من باب الصفة المشبهة وضافها لا يكون الا في هذا
الاتصال الاثر ان شديدا الضاب معناه شديدا عفا به وهذا قالوا كل شئ اضافة عن حصة فانه يجوز ان
اضافة حصة الا الصفة المشبهة لانه جعل على تقدير ال وجعل سببا لما اراد الاذواج واجاز وصفته
ايضا بالالف الك على ان شديدا بمعنى شديدا كما ان الازن في معنى المؤن فاخرج من باب ال تاويل الصفة المشبهة
الاباسم الفاعل والذبح قد مر الزخشي انه وجمع ما قبله ابدال لما انه بدل فلنكيره وكذا الضاف امله وان كانا
من باب اسم الفاعل لان المراهما المستقبل ولما البو في فللنا سبب في على الزحاج في جعله شديدا العفا لوقا
صفات وقال جعله بدلا وحده من بين الصفات بوظاهر ومن ذلك قول الجاحظ في قول الاعشى ولسنا يا كذا
حصة وانما العزة للكافر ان يبل قول النخوين لا يجمع ال ومن في اسم الفضل في حال ال ومن عند الجاحظ
ظاهري والصواب ان يبدل ال زيادة او معرفة ومن متعلقه بكثر تكرار الحمد فاصد كذا كذا واما المذكور على انها
بمنها قولك انت منهم انما ليس البطل اي ان من بينهم وقول بعضهم انها متعلقة بليس فليدرك بانها لا تدل
الحمد عند من قال في اخوانها انها تدل عليه ولان في فضل افعول بتميز بالاجنوب وطيبا بان الظرف يتعلق بهم
وليس ذا الجرح قولك انت في بيان الفصل التيمر فليجاء في الضمة في قوله على انه بعد ما قد مضى ثلثون للبحر كعبلا
واضع افعول في العمل من ثلثون ومن الوهم في الثاني قول كى في قوله ابن ابي عمير فانهم فليدرك بانها لا تدل
الصواب ان مشبه بالمفعول به كحس وجهه او بدل من اسم ان وقول الجليل والخصر لما زني في اباي و اباك و اياه
ان اياهم اخصف الى غير محكمو اللصمير الحكم الذي لا يكون الا للتكرات وهو الاضافة وقول بعضهم في لا اله الا
ان اسم الله ثم خبره لا التيمر وبهذه انها لا فعل الا في كونه منصفة واسم الله نعم معرفه موجبة نعم يعجز ان يقال ان خبره لا
اسما فانما في موضع رفع بالابتداء عند من نعم ان المركبة لا فعل في الخبر لضعفها بالتركيب عن ان فعل فاما انما

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...
والوجه الثالث في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...
والوجه الرابع في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...
والوجه الثالث في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...
والوجه الرابع في بيان ان الالف في قوله تعالى لا اله الا الله لا تسمى حرفا بل تسمى كلمة...

في بيان حكم الالحاد على العرب

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم دليلا على بطلان ما ذهب اليه اللاحدون من انهم لا اله الا الله والحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم دليلا على بطلان ما ذهب اليه اللاحدون من انهم لا اله الا الله

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم دليلا على بطلان ما ذهب اليه اللاحدون من انهم لا اله الا الله والحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم دليلا على بطلان ما ذهب اليه اللاحدون من انهم لا اله الا الله

منه هو الجبر كذا قال ابن مالك والذي عني ان سحره ان لم يكن لا فعل في الاسم اسم لان جزء الشيء لا يفعل فيه واما
لا رجلا طريفا بالتصنيف عند من مثل ان زيد الفاضل بالرفع وكذا الجحش في الاله الا الله هو للتعريف لا لاجابا بل
وفي الاله الا الله واحد لا يجاب ذابل لا مستحقا للعبادة الا الله واحد والا لله لم يجز الا عند المتقدم
لا في ذلك عاملة للاسم والجبر لعدم التركيب نعم الاكثر ان لم يقع بعد الا في ذلك كله بدل من محل الاسم لا كما
في قولك ما جئتني احدا لا زيد وبشكل على ذلك ان البدل لا يصلح ضاحك لعله على الاول وقد يجازي بانه بدل
الاسم مع لافانها كما بشي الواحد ويصح ان يخلفها ولكن يذكر الجبر في فضل الله موجود وقبل هو بدل من صمته
المحذوف ولم يتكلم الزعم في كشفه على المسئلة اكفاء بناليف صفه لم يمانع ميزان لاصل الله المفعول منه
والنكفر خبر على القاعدة ثم قدم الجبر ثم دخل النفي على الجبر لا لاجاب على المسئلة وركب مع الجبر فقال المضاف
في نحو لا ما العاجلا لا زيد لم انصب المسئلة فان قال ان لا عاملة على البتة ذلك منع لقدم الجبر لا تقاض
النفي لا لا غير فيها احد الجبرين فاما في الجبر كونه المفعول منه اقدم من ان لا جاب عن النكوة المختصة بالمفعول
جاء نحو اول بيت وضع للناس للذي ببكة ومن ذلك قول الفاعل ثم رث برجل ثاثن من رجل ان مامصدا
وانها وصلها صفة للرجل مفعول في لك صاحب الرضيع قال ومثله قوله نعم في صورة ما شاء ذلك في صورة
مشبه في شأوها واول البقاء في تعالى الركبة سواء سبنا وبتنكم ان لا بعد الا الله ان وصلها بدل من
سواء قبلها الصفة صفة والحرف المصدى وصلته في نحو ذلك مفعول فلا يقع صفة للنكوة وقول بعضهم في
كل هرة كثر الذي جمع ما لا وعدة ان الذي صفة والصواب ان ما في المثال شرطية حذف جوبا اي هو وكذلك
والصفة الجملة معا واما الاله الا الله فقال ابا البقاء ما شجرة او زائدة وعلمها فاجل صفة لصورة والعايد
محذوف اي علمها وفي متعلقه مركب ان هو كان حقا اذ علو في مركب وقال الجملة صفة ان يقطع بان ما زائدة
اذ لا يتعلق الشرط الجازم بخلافه ولا تكون جملة الشرط وحدها صفة والصواب ان يقال ان قدرته ان لا لا صفة
جملة شأ وحدها والتقدير شأها وفي متعلقه مركب او باستفراغ حذف هو حال من فعلوا وبعد لك افعول
في صورة اي صورة وان قدرته شرطية فالصفة مجموع الجملة والعايد محذوف يتم وتقديره علمها وتكون في
بعد لك اي بعد لك في صورة اي صورة ثم استوفى ما بعد والصواب ان لا اله الا الله على تقديره شأها وفي التكا
ان الذي بدل بدلا وصفه مقطوع بتقديره هو واضم اعني هذا هو الضواب خلا من اجاز وصف النكوة بالمفعول مط
ولن الجازم بشرط وصف النكوة او لا بكونه وهو قول الاخفش نعم ان الاوليا صفة لاخراني فاخران يفوما مقامها الا
لوصفها يفوما وكذا قال بعضهم في قوله نعم ان الله لا يحب كل مختال فخور الذين من ذلك قول الزمخشري انما
اعظم واحدة ان يفوما والله ان ان يفوما عطف بيان على فاحذف في مقام ابراهيم عطف بيان على ابي ابراهيم

الحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم دليلا على بطلان ما ذهب اليه اللاحدون من انهم لا اله الا الله والحمد لله الذي جعل في القرآن الكريم دليلا على بطلان ما ذهب اليه اللاحدون من انهم لا اله الا الله

وَجِهَاتِكُمْ خُلَاةٌ مِنْ عِلْمِهِ

هذا النوع على الظرفية على خلاف الفلاس لكونه محضاً فينبغي أن لا يتجاوز فيه محل التماثل وإنما هو قد جردوا
فلا ذافع لمن الفلاس قبل المقدّر على كل صمد مخدّف على كما قالوا أخفى الذي لولا الاستوى لقضاء أي لقض على وقاس
الزجاج أن يقول في الأعدان لهم صراطان المستقيم مثل قوله في الأعداء ولم كل صمد والصواب في موضعين على
تقدير على كقولهم صوب زيد الظاهر لبطن فيمن نصهما ولا يفتقدان وأعدا وضما معنى لا فمن والزموا والزم
في التأويل الحرفي في ظلمات بعضها فوق بعض أن بعضها فوق بعض جملته مخبر بها عن ظلمات ظلمات غير مخبر بها
لصواب قول الجماعة أنه جرد في ذلك ظلمات نعم أن قدرنا تلك المخفية ظلمات أي ظلمات بمعنى ظلمات عظام أو تكا
وذلك الصفة للدلالة المقام عليها كما قاله حاجب في كل أمر يشينه صح وقال القاصي في رهبانية أبلدعوها أتمن
باب زيد اضربه وأعرض ابن الشجر بأن المصوب في هذا الباب شرط أن يكون محضاً ليصبح رغباً بالابداء والشو
أن عطف على ما قبله وأبدعوها صفة ولا بد من تقدير مضاً أي وجب هباته وإنما الرجل أبو علي لا بد على ذلك
فقال لأن ما أبدعونه لا يحلفه الله عز وجل وقد تجمل وردد أعرض ابن الشجر على البقاء في مجوزة في فخر
مخجولاً كونه كزبد يضرب به ويجاب بأن الأصل وصفه أخرى ويجوز كون تجوّلها صفة والمخبر بها نص لما عطف
أي ولكم نعم أخرى ونصير بدل وجرد حذف وفول ابن مالك بدر الدين في قول الحاشي فارسلنا غادروا ملكاً
أتمن الاستعجال كقول أبي علي في الأبر والظاهر أنه نصب على الملح لما عطفنا في البيت زائدة ولهذا أمكن أن يجر
أتمن الاستعجال النوع الخامس اشترط الأضمار في بعض المعنوية والأظهار في بعض من الأول مجرد
لولا مجرد ووجد ولا يخفان بضمه خطاب لا غيره تقول أولاً ولولاك ولولاه ووجد ووجدك ووجد
ومجرد بلي وسعد وحاني وبشرط طر من خطابات شدة نحو قوله فابوا إذا هلك أتم قول آخر نقل البين
بدعوى كما شئت أضافها إلى الظاهر في قوله فلو قلبه بك مسروق في ذلك فرفع خبر كاد وأخوها الأعنق
كاد زيد يموت ولا تقول يموت أبوه ويجوز عسى زيد أن يقوم أبوه فرفع السببي ولا يجوز رفعه لا جوف نحو عسى
زيد أن يقوم عمرو عنده من ذلك ورفع اسم التفضيل في غير مسئلة الكل وهذا شرط مع الأضمار والاستسار
فكذلك مرفوع نحو قوم وافوم ونقوم من الثاني تأكيد الاسم المظهر والنق والمعنوت وعطف الياء والياء
ومن الوهم في الأول قول بعضهم في ولأى وموسى أن موسى يحمل الجرد هذا خطأ لأنه لا يطف على الضمير
الاباغادة الجار لأن لولا لا يخرج الظاهر ولو عطف الجرد فكيف ولم تعد وهذه مسئلة نحاسيها فبما ضاع
مجرد ولا يصح أن يعطف عليه اسم مجرد أعدت الجار لم تعده وفول مجرد لا يصح أن يعطف عليه سماً مرفوعاً
لأن لولا يحكم لها بحكم حرف الزائدة والتزايد لا يفتح في كون الاسم مجرداً من العوامل اللفظية وكذا ما أشبه
الزائد قول جماعة في قول هدي عسى لك رب الذي مسبت فيه يكون وذا نرفج قريبان فرج اسم كان والضو

هذا النوع على الطريقة على خلاف الفاس لكونه مخصوصا بمنى ان لا يجاوز رتبة محل التمتع واما نحو عقد جلوسا فلا داعي لمن الفاس وقبل العقد على كل مصلح مخدع على ما قال واخفى الذي لولا الامور لفضاى لقضى على فاس الزواج ان يقول لا فعدن لهم صراطك المستقيم مثل قوله في العقد ولم كل مصلح والصواب لمومنين على تقدير على كقولهم ضرب زيد الظاهر والبطن في نفسها وان لم يفتقدوا وعدا وضما معنى لا من والرموا من في التناول الحرف في طلائب بعضها فوق بعض ان بعضا فوق بعض جملته خبرها على طلائب طلائب غير خضرا لصواب قول الجماعة ان خبر المخدوف على تلك طلائب نعم ان قدر ان المخدوف طلائب اي طلائب بمعنى طلائب عظام او كما وركن الصفة للدلالة المقام عليها كما قاله حاجب في كل امر يشينه صحه وقول القاضى خبرها بانه ابتدعوها ان من باب زبدان ربه واعترضه ابن النجاشي بان المصروف هذا الباب شرطه ان يكون مختصا بصحة زبدان بالابداء المشهور انه عطف على ما قبله وابتدعوها صفة ولا بد من تقدير مضاف الى وجهه بانه واما المجل اولى لا بد على ذلك فقال لان ما ابتدعوها لا يخلو لله عز وجل وقد تجمل وردا عن ابن النجاشي على البقاء في مجزى في خبره يجوز ان يكون زبدان ربه وجواب بان الاصل صفة اخرى ويجوز ان يكون مجزى صفة والخبر انما مضى واما مخدوف اي وكم نعم اخرى ونصير بدل او خبر مخدوف وقول ابن مالك بدو الدين في قول الحاشي فارسلنا عاده ملما ان من الاستعمال كقول ابن علي في الامر والظاهر انه نصب على الملح لما قد مضى في البيت زائدة ولهذا امكن ان يكون ان من الاستعمال النوع الخاص اشراط الاضمار في بعض المعنوية والاعطاف في بعض من الاول مجزى ولولا مجزى وروحه ولا يخشأن بظهر خطاب لا غيره تقول لولاى ولولاك ولولاه وروحه وروحه ومجزى وروى وسعد وحانى وبشرط من خبره خطاب شدة تخوفه قالوا ان اذ هلك لهم قول اخر نقله البين بدعوى كما شدت اضافها الى الظاهر قوله فلو قلنا بدى مسروق في ذلك مرفوع خبر كادوا حولها الاعشى من كاد زيد يموت ولا نقول يموت ابوه ويجوز عسى زيد ان يقوم ابوه فرفع السبب ولا يجوز زبدان لا يخفى نحو عسى زيد ان يقوم عمر وعنده من ذلك مرفوع اسم التفضيل في غير مسئلة الكل وهذا شرطه مع الاضمار والاستسار فكذا مرفوع مخوف واوهم ونقوم من الثاني تأكيد الاسم المظهر والنق والمفعول وعطف الياء والمبتن ومن الوهم في الاول قول بعضهم في لولاى وموسى ان مولى يحمل الخبر وهذا خطأ لانه لا يطف على الصبيح الا باعادة الجار وان لولا لا يخبر الظاهر فلو عجلت لوشل الخبر فكيف ولم تعد وهذه مسئلة نحاجيها فبما صفة مجزى ولا يصح ان يعطف عليها اسم مجزى واعدت الجار لم تعده وقول مجزى لا يصح ان يعطف عليها اسم مرفوعا لان لولا محكوم لما حكم له حرف الزائد والزائد لا يندرج في كون الاسم مجزى من العوامل اللفظية وكذا ما شبهه الزائد وقول جماعة في قول مده على الكبر الذي ما سبب فيه يكون وانه مرفوع قريب ان مرفوع اسم كان والاضمار

الباب الخامس

[illegible][illegible]

انه مبدا غيره الظرف والجملة خبر كان واسمها ضمير الرفع ما قوله وقد جعلت اذ ما فت بقلبي ثوبيا مضمنا
الشاب الخمل ثوبيا بذلك اسمال من ناء جعلت فاعل ثقبلي مضمنا من الوهم في الثاني قول بالبقاء في ان ثابثك الخ
يجوز كون هونا كيدا وفلا مضى وقول الزخشي في قوله ثم ما فلك علم الانما امرى برأى عبد الله الذي
مصد به الها وصلها عطفا بيان على الهاء وقول النحوي في نحو اسكن است ووجه الجملة ان العطف على الضمير
المستتر وقد رد ذلك ابن مالك جعل من عطفا للجملة والاصل ولتسكن زوجه كذا قال في ولا تخلفن ولا ات
ان التقدير ولا تخلفن ان لا ترفع فعل الامر لا يكون ظاهرا ودر رفع المضارع ذي النون لا يكون غير مفعول
وجوز في قوله تطوف ما تطوف ثم ناوى ذو الاموال والعدم الخبر سا فلان خوف وعلاهن صفاح فم
كون ذو وفاعلا بفعل غيبة محذوف اي يادى ذو الاموال وكونه وما بعده توكيد على احد ضرب نبد الظرف
البطن يفسر من العوامل ما يعمل في الظن وفي المضمرة بشرط استناده وهو نعم وبشر يقول نعم الرجل الزيدان
ونعم جلين الزيدان ولا تقول نعم الا في خبر او بشرط افاده وتذكره وهو رب الاصح النوع الثاني
اشراط المفرد في بعض المفعولات والجملة في بعض من الاول الفاعل نائبه هو الصريح فاما ثم بذكرهم من اجل ما ذكرنا
الايات ليستجيبه واذا قبل لم لا تقصدوا فاعلم الخبر هما من الثاني خبر ان المفتوحة اذا خفت خبر قول
الحكي نحو قوله لا اله الا الله وخرج بذكر الحكي قولك فوبى حق فكذلك خبر ضمير الشأن على هذا فاعلم ثم ومن
بكمها فانه انتم فليكن هذا في الشأن ثم كون اثمنا مجرما فاعلم من قوله ومن في قطعهم سحان ان سحاجر
ذلك وان يكون اثم الخبر فليكن فعل به خبر افعال المقاربة ومن الوهم قول بعضهم في قطعهم سحان ان سحاجر
طفو والصواب ان تصدح بخرج وفاضى مع سحاجر جواب الشرط وجواب القسم من الوهم قول الكسائي واني حاتم
في نحو فحلفون بالله لكم لبيحوا ان الامام وما بعده اجواب وقد مر البحث في ذلك وقول بدر الدين بن مالك
في قوله نعم اقرين لسوء عكمه فانه حسبان اجواب الشرط محذوف واذ نظيره ذهب نفسك علمهم حشر ليل
فلا تذهب نفسك عليهم حسراتا وكن هذا الله بدل ليل فان الله بصل من ثناء والتقدير لئلا باطل ويحب ان يكون
من موصولة وقد يؤم ان مثل هذا قول صاحب اللوامع وهو ابو الفضل الزاري فانه قال في قوله نعم امن
خلق السموات والارض لا بد من اضا جملة معادله والتقدير كن لا ينجي انهم وانما هذا مبتدأ على تسمية جماعة
منهم الزخشي في مفصلة الظرف في نحو يدي الدار جملة ظرفية لكونه عندهم خلفا من جملة معادله ولا يغند
بمثل هذا عن ابن مالك فان الظرف لا يكون جوابا وان قلنا انه جملة النوع السابع اشراط الجملة الفعلية
في بعض المواضع والاسمية في بعض المواضع ومن الاول جملة الشرطية في قوله لا جملة جواب لو ولو لا جملة بعد
والجمل الثانية حرف التحضيض جملة الاخبار لافعال المقاربة وخبر ان المفتوحة بعد لو وعد الزخشي في

[illegible]

في قوله لا يجوز ان يفسدوا اثنين منهم مفسد منهم غير ذلك وبذلك هذا الجواب لا يفسد بالفاو من الوهم في
التأجور كبر من النجسين الاشتغال في نحو خرج فاذا زيد بغيره من النجسين ابن الحاجب اذ ذلك كافيه
مع قوله فيما في تحت الظرف وقد يكون للفا جاف لم المبدأ بعد ما و اجاز ان ياد الربيع في لما زيد الضمير ان يكون
استصحاب بدعي الاشتغال كالنصب انما زيد الضمير ان يكون انصب والصلوب ان انصب بربط لا ندره ليع
نحو لما قام زيد كما سمع انما قام زيد بنفسه اعرض الزاوي على التوضيح في قوله نعم والذين كفروا بالآيات
اولئك هم الخاسرون ان الجملة معطوفة على ويحيى الله الذين تقوا بان الاسم لا تعطف على الفعلية وظهر
ان تخالف الجملتين في الاسم والفعلية لا يمنع التعاطف قال بعض المتأخرين في يجوز ان يفاء في قوله نعم ومنكم
من كلف الله ان يجوز كون الجملة الاسمية لا من فصلنا بعضهم على بعض هذا مردد لان الاسم لا يملك الفعلية
انتهى لم يبق دليل على امتناع ذلك النوع الثامن اشتراطهم في بعض الجمل الخبرية وفي بعضها الانشائية
فالاول كبر كالصلة والصفة والحال والجملة الواقعة خبر الكان وخبر الان وضمير الشأن قبل او خبر المبدء
وجوابا للضمير لا يستعطا من التأجور الفهم لا استطاع في كونه بربك هل صفت المبدأ وباقوا في بعض
باسم النجس في اصنافه انما يصير في السهم ولجزم ما ورد على خلاف ما ذكره مؤلف من الاول قوله والى امره
قبل التي اعلى وان شئت نواها ازورها وتخرجها على اضرار القول في قبل التي اقول اعلى اعلى ان الصلة ازورها
خبر اعلى محذوف والجملة معرضة اعلى اعلى ذلك وقوله جاؤا بعد في هل راب الذنب نظرو قوله فاما انشاخ
لانفله وتخرجها على اضرار القول في اخ مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك
النداء وجد الناس خبر فقله اى صادف الناس مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك
والجملة في هذا ما اوله بالجملة الخبرية اى وكفى نذكر من قولهم فل من كان في الضلالة فلان ذلك هو من مبدء
اى فبذلك وقوله ان الذين قلتم بالامر سيدهم لا تحسبوا اليهم عن بليلكم ناما وقوله في اذا لم يفرقوا
القوم اضطرب لا يشبه هنا لا وصفي ولا توصي ويبدو ان يستثنى من منع ذلك في خبري ان ضمير الشأن
وخبران المفوض اذا خفف فان خبرها يجوز ان تكون جملة دعائية كقوله نعم والخاصة ان غضب الله عليها في قر
ان بالتحقيق غضب بالفعل والله فاعل وقوله اما ان جزاء الله خبرا فيمن فح الخبر واذا لم يفرقوا قول الجمهور في
وجوب كون اسم ان هذه خبر الشأن فلا استثناء با ضمير الشأن اذ يمكن ان يفرد الخامسة لها واما انك
واضافه اى ان يورد في التار فيجوز كون ان تفسير ومن الوهم في هذا الباب قول بعضهم في قوله نعم وانظروا
الى العظام كيف ينشرها ان جملة الاستفهام حال من العظام والصلوب ان كيف وحدها حان مضع
تنشرها ان الجملة بدل من العظام ولا يلزم من جواز كون الحال المفردة استفهاما جاز ذلك في الجملة لا محالة

في قوله لا يجوز ان يفسدوا اثنين منهم مفسد منهم غير ذلك وبذلك هذا الجواب لا يفسد بالفاو من الوهم في
التأجور كبر من النجسين الاشتغال في نحو خرج فاذا زيد بغيره من النجسين ابن الحاجب اذ ذلك كافيه
مع قوله فيما في تحت الظرف وقد يكون للفا جاف لم المبدأ بعد ما و اجاز ان ياد الربيع في لما زيد الضمير ان يكون
استصحاب بدعي الاشتغال كالنصب انما زيد الضمير ان يكون انصب والصلوب ان انصب بربط لا ندره ليع
نحو لما قام زيد كما سمع انما قام زيد بنفسه اعرض الزاوي على التوضيح في قوله نعم والذين كفروا بالآيات
اولئك هم الخاسرون ان الجملة معطوفة على ويحيى الله الذين تقوا بان الاسم لا تعطف على الفعلية وظهر
ان تخالف الجملتين في الاسم والفعلية لا يمنع التعاطف قال بعض المتأخرين في يجوز ان يفاء في قوله نعم ومنكم
من كلف الله ان يجوز كون الجملة الاسمية لا من فصلنا بعضهم على بعض هذا مردد لان الاسم لا يملك الفعلية
انتهى لم يبق دليل على امتناع ذلك النوع الثامن اشتراطهم في بعض الجمل الخبرية وفي بعضها الانشائية
فالاول كبر كالصلة والصفة والحال والجملة الواقعة خبر الكان وخبر الان وضمير الشأن قبل او خبر المبدء
وجوابا للضمير لا يستعطا من التأجور الفهم لا استطاع في كونه بربك هل صفت المبدأ وباقوا في بعض
باسم النجس في اصنافه انما يصير في السهم ولجزم ما ورد على خلاف ما ذكره مؤلف من الاول قوله والى امره
قبل التي اعلى وان شئت نواها ازورها وتخرجها على اضرار القول في قبل التي اقول اعلى اعلى ان الصلة ازورها
خبر اعلى محذوف والجملة معرضة اعلى اعلى ذلك وقوله جاؤا بعد في هل راب الذنب نظرو قوله فاما انشاخ
لانفله وتخرجها على اضرار القول في اخ مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك
النداء وجد الناس خبر فقله اى صادف الناس مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك
والجملة في هذا ما اوله بالجملة الخبرية اى وكفى نذكر من قولهم فل من كان في الضلالة فلان ذلك هو من مبدء
اى فبذلك وقوله ان الذين قلتم بالامر سيدهم لا تحسبوا اليهم عن بليلكم ناما وقوله في اذا لم يفرقوا
القوم اضطرب لا يشبه هنا لا وصفي ولا توصي ويبدو ان يستثنى من منع ذلك في خبري ان ضمير الشأن
وخبران المفوض اذا خفف فان خبرها يجوز ان تكون جملة دعائية كقوله نعم والخاصة ان غضب الله عليها في قر
ان بالتحقيق غضب بالفعل والله فاعل وقوله اما ان جزاء الله خبرا فيمن فح الخبر واذا لم يفرقوا قول الجمهور في
وجوب كون اسم ان هذه خبر الشأن فلا استثناء با ضمير الشأن اذ يمكن ان يفرد الخامسة لها واما انك
واضافه اى ان يورد في التار فيجوز كون ان تفسير ومن الوهم في هذا الباب قول بعضهم في قوله نعم وانظروا
الى العظام كيف ينشرها ان جملة الاستفهام حال من العظام والصلوب ان كيف وحدها حان مضع
تنشرها ان الجملة بدل من العظام ولا يلزم من جواز كون الحال المفردة استفهاما جاز ذلك في الجملة لا محالة

في قوله لا يجوز ان يفسدوا اثنين منهم مفسد منهم غير ذلك وبذلك هذا الجواب لا يفسد بالفاو من الوهم في
التأجور كبر من النجسين الاشتغال في نحو خرج فاذا زيد بغيره من النجسين ابن الحاجب اذ ذلك كافيه
مع قوله فيما في تحت الظرف وقد يكون للفا جاف لم المبدأ بعد ما و اجاز ان ياد الربيع في لما زيد الضمير ان يكون
استصحاب بدعي الاشتغال كالنصب انما زيد الضمير ان يكون انصب والصلوب ان انصب بربط لا ندره ليع
نحو لما قام زيد كما سمع انما قام زيد بنفسه اعرض الزاوي على التوضيح في قوله نعم والذين كفروا بالآيات
اولئك هم الخاسرون ان الجملة معطوفة على ويحيى الله الذين تقوا بان الاسم لا تعطف على الفعلية وظهر
ان تخالف الجملتين في الاسم والفعلية لا يمنع التعاطف قال بعض المتأخرين في يجوز ان يفاء في قوله نعم ومنكم
من كلف الله ان يجوز كون الجملة الاسمية لا من فصلنا بعضهم على بعض هذا مردد لان الاسم لا يملك الفعلية
انتهى لم يبق دليل على امتناع ذلك النوع الثامن اشتراطهم في بعض الجمل الخبرية وفي بعضها الانشائية
فالاول كبر كالصلة والصفة والحال والجملة الواقعة خبر الكان وخبر الان وضمير الشأن قبل او خبر المبدء
وجوابا للضمير لا يستعطا من التأجور الفهم لا استطاع في كونه بربك هل صفت المبدأ وباقوا في بعض
باسم النجس في اصنافه انما يصير في السهم ولجزم ما ورد على خلاف ما ذكره مؤلف من الاول قوله والى امره
قبل التي اعلى وان شئت نواها ازورها وتخرجها على اضرار القول في قبل التي اقول اعلى اعلى ان الصلة ازورها
خبر اعلى محذوف والجملة معرضة اعلى اعلى ذلك وقوله جاؤا بعد في هل راب الذنب نظرو قوله فاما انشاخ
لانفله وتخرجها على اضرار القول في اخ مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك
النداء وجد الناس خبر فقله اى صادف الناس مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك مفول فبما لا جعلنا الله نعلم وبذلك
والجملة في هذا ما اوله بالجملة الخبرية اى وكفى نذكر من قولهم فل من كان في الضلالة فلان ذلك هو من مبدء
اى فبذلك وقوله ان الذين قلتم بالامر سيدهم لا تحسبوا اليهم عن بليلكم ناما وقوله في اذا لم يفرقوا
القوم اضطرب لا يشبه هنا لا وصفي ولا توصي ويبدو ان يستثنى من منع ذلك في خبري ان ضمير الشأن
وخبران المفوض اذا خفف فان خبرها يجوز ان تكون جملة دعائية كقوله نعم والخاصة ان غضب الله عليها في قر
ان بالتحقيق غضب بالفعل والله فاعل وقوله اما ان جزاء الله خبرا فيمن فح الخبر واذا لم يفرقوا قول الجمهور في
وجوب كون اسم ان هذه خبر الشأن فلا استثناء با ضمير الشأن اذ يمكن ان يفرد الخامسة لها واما انك
واضافه اى ان يورد في التار فيجوز كون ان تفسير ومن الوهم في هذا الباب قول بعضهم في قوله نعم وانظروا
الى العظام كيف ينشرها ان جملة الاستفهام حال من العظام والصلوب ان كيف وحدها حان مضع
تنشرها ان الجملة بدل من العظام ولا يلزم من جواز كون الحال المفردة استفهاما جاز ذلك في الجملة لا محالة

الباب الخامس

هذا الباب من باب التفسير في قوله تعالى ان باي معوله وقال ابو البقاء في الامتنين البين الحرام يفعون فضلا لا يكون ينبغي ان يكون البين لان
الفاعل لا وصف له بل هو حال من امن انتهى وهذا قول ضعيف الصحيح جواز الوصف للفاعل
النوع الثاني عشر اجازتهم في بعض اخبار النواحي ان يتصل بالناس نحو كان قائما زيدا وضع له
في البعض نحو ان زيدا قائما ومن الوهم في هذا قول المبر في قولهم ان من افضلهم كان زيدا لا يجب ان يضاف
كان كما قال سيبويه بل يجوز ان يقدرا كان ناقصة واسمها ضمير زيدا لا مفعول مقدم رتبة اذ هو اسم ان ومن اضمار
لكان وكان ومعه لا خبران فيلزم تقديم خبر ان على اسمها مع انه ليس ظرفا ولا محررا وهذا لا يجوز احد
النوع الثالث عشر اجازتهم لبعض معولات الفعل وشبهه ان يتقدم كالاستفهام والشروط والخبر نحو
فاي اياك الله تتكبرون وسبغ الذين ظلموا التي مقلب قبلون آتيا الاجلين فضبت وهذا فلا ضمير
في قوله ان من يدخل الكبش يوما بل فيها جازا وطبعا وبعضها ان ياء اخراما لانه الفاعل فيا ياء مشبهة
لضعف الفعل كمفعول التعجب نحو ما احسن زيدا او لماض معنوي ولفظي ذلك كمفعول في محض مؤنث
عيسى فان تقدم به يوم انه مبتدأ وان الفعل مسند اليه وكما لمفعول الذي هو اى او مفعول نحو ساكرهم
جاء في كتابهم قصدوا الفرق بينهما وبين اى الشرطية والاستفهامية والمفعول الذي هو ان وصلها نحو عرف
انك فاضل كقولهم الابتداء بان المفعول ثلثا يلين بان اى بمعنى لعل واذا كان المبتدأ الذي صلة التقدير
يجب نأخذه اذ كان ان وصلها نحو وابنه ثم انا جملنا ذرته ثم فانه يجب لآخر المفعول الذي صلة الناحية نحو
فلا تخافون انكم اشركتم اى واولي وكما هو حاصل الاثر ان يلام الابتداء او القسم او الاستثناء او ما
الناحية او لا في جواب القسم ومن الوهم في قول ابن عصفور في قوله هديكم كما اهلكنا ان كفاعل هدى
فان ذلك خرج على لغة حكماء الاخفش وان بعض العرب ياء مفعول كذا كالحبنة فلك فلا عرف في ذلك ما يخرج
الشرع عليها بعد ذلك وذا في الصواب ان الفاعل مستتر راجع الى الله سبحانه اى ولي بين الله لم والى الهدى
والا قول ابي البقاء والتأويل الزجاج وقال الترخشي الفاعل الجمل وفقد ان الفاعل لا يكون جملة وكما
مفعول اهلكنا والجملة مفعول جدد وهو معلى عنها وكما الحبنة تعلق خلافا لا كثر من من الوهم في الثاني قول
في باب الكتاب فلما وصل على طول الصدود بدوهم ان الوصافا فاعل تقدم وفي باب الكتاب اى انك
ام حماران طبع اسم كان والصواب ان وصافا فاعل بدوهم محذوف فاعله المذكور وان طبع اسم كان محذوف
مفسر بكان المذكور او مبتدأ او ادلا وان لا استفهام بالجملة الفعلية او لى منها بالاسمية وعلما فان كان
ضمير راجع اليه وقول سائر اجزاء التكرار بالمعنى واضح على الاول لان طبعا المذكور راس كان خبره اهلكنا وانا على اسم
فغير نفي انما هو الجملة والجملة نكرات ولكن يكون محل الاستشهاد قوله كان امك على ضمير التكرار عند لا على ان لا

ان باي معوله وقال ابو البقاء في الامتنين البين الحرام يفعون فضلا لا يكون ينبغي ان يكون البين لان
الفاعل لا وصف له بل هو حال من امن انتهى وهذا قول ضعيف الصحيح جواز الوصف للفاعل
النوع الثاني عشر اجازتهم في بعض اخبار النواحي ان يتصل بالناس نحو كان قائما زيدا وضع له
في البعض نحو ان زيدا قائما ومن الوهم في هذا قول المبر في قولهم ان من افضلهم كان زيدا لا يجب ان يضاف
كان كما قال سيبويه بل يجوز ان يقدرا كان ناقصة واسمها ضمير زيدا لا مفعول مقدم رتبة اذ هو اسم ان ومن اضمار
لكان وكان ومعه لا خبران فيلزم تقديم خبر ان على اسمها مع انه ليس ظرفا ولا محررا وهذا لا يجوز احد
النوع الثالث عشر اجازتهم لبعض معولات الفعل وشبهه ان يتقدم كالاستفهام والشروط والخبر نحو
فاي اياك الله تتكبرون وسبغ الذين ظلموا التي مقلب قبلون آتيا الاجلين فضبت وهذا فلا ضمير
في قوله ان من يدخل الكبش يوما بل فيها جازا وطبعا وبعضها ان ياء اخراما لانه الفاعل فيا ياء مشبهة
لضعف الفعل كمفعول التعجب نحو ما احسن زيدا او لماض معنوي ولفظي ذلك كمفعول في محض مؤنث
عيسى فان تقدم به يوم انه مبتدأ وان الفعل مسند اليه وكما لمفعول الذي هو اى او مفعول نحو ساكرهم
جاء في كتابهم قصدوا الفرق بينهما وبين اى الشرطية والاستفهامية والمفعول الذي هو ان وصلها نحو عرف
انك فاضل كقولهم الابتداء بان المفعول ثلثا يلين بان اى بمعنى لعل واذا كان المبتدأ الذي صلة التقدير
يجب نأخذه اذ كان ان وصلها نحو وابنه ثم انا جملنا ذرته ثم فانه يجب لآخر المفعول الذي صلة الناحية نحو
فلا تخافون انكم اشركتم اى واولي وكما هو حاصل الاثر ان يلام الابتداء او القسم او الاستثناء او ما
الناحية او لا في جواب القسم ومن الوهم في قول ابن عصفور في قوله هديكم كما اهلكنا ان كفاعل هدى
فان ذلك خرج على لغة حكماء الاخفش وان بعض العرب ياء مفعول كذا كالحبنة فلك فلا عرف في ذلك ما يخرج
الشرع عليها بعد ذلك وذا في الصواب ان الفاعل مستتر راجع الى الله سبحانه اى ولي بين الله لم والى الهدى
والا قول ابي البقاء والتأويل الزجاج وقال الترخشي الفاعل الجمل وفقد ان الفاعل لا يكون جملة وكما
مفعول اهلكنا والجملة مفعول جدد وهو معلى عنها وكما الحبنة تعلق خلافا لا كثر من من الوهم في الثاني قول
في باب الكتاب فلما وصل على طول الصدود بدوهم ان الوصافا فاعل تقدم وفي باب الكتاب اى انك
ام حماران طبع اسم كان والصواب ان وصافا فاعل بدوهم محذوف فاعله المذكور وان طبع اسم كان محذوف
مفسر بكان المذكور او مبتدأ او ادلا وان لا استفهام بالجملة الفعلية او لى منها بالاسمية وعلما فان كان
ضمير راجع اليه وقول سائر اجزاء التكرار بالمعنى واضح على الاول لان طبعا المذكور راس كان خبره اهلكنا وانا على اسم
فغير نفي انما هو الجملة والجملة نكرات ولكن يكون محل الاستشهاد قوله كان امك على ضمير التكرار عند لا على ان لا

هذا الباب من باب التفسير في قوله تعالى ان باي معوله وقال ابو البقاء في الامتنين البين الحرام يفعون فضلا لا يكون ينبغي ان يكون البين لان
الفاعل لا وصف له بل هو حال من امن انتهى وهذا قول ضعيف الصحيح جواز الوصف للفاعل
النوع الثاني عشر اجازتهم في بعض اخبار النواحي ان يتصل بالناس نحو كان قائما زيدا وضع له
في البعض نحو ان زيدا قائما ومن الوهم في هذا قول المبر في قولهم ان من افضلهم كان زيدا لا يجب ان يضاف
كان كما قال سيبويه بل يجوز ان يقدرا كان ناقصة واسمها ضمير زيدا لا مفعول مقدم رتبة اذ هو اسم ان ومن اضمار
لكان وكان ومعه لا خبران فيلزم تقديم خبر ان على اسمها مع انه ليس ظرفا ولا محررا وهذا لا يجوز احد
النوع الثالث عشر اجازتهم لبعض معولات الفعل وشبهه ان يتقدم كالاستفهام والشروط والخبر نحو
فاي اياك الله تتكبرون وسبغ الذين ظلموا التي مقلب قبلون آتيا الاجلين فضبت وهذا فلا ضمير
في قوله ان من يدخل الكبش يوما بل فيها جازا وطبعا وبعضها ان ياء اخراما لانه الفاعل فيا ياء مشبهة
لضعف الفعل كمفعول التعجب نحو ما احسن زيدا او لماض معنوي ولفظي ذلك كمفعول في محض مؤنث
عيسى فان تقدم به يوم انه مبتدأ وان الفعل مسند اليه وكما لمفعول الذي هو اى او مفعول نحو ساكرهم
جاء في كتابهم قصدوا الفرق بينهما وبين اى الشرطية والاستفهامية والمفعول الذي هو ان وصلها نحو عرف
انك فاضل كقولهم الابتداء بان المفعول ثلثا يلين بان اى بمعنى لعل واذا كان المبتدأ الذي صلة التقدير
يجب نأخذه اذ كان ان وصلها نحو وابنه ثم انا جملنا ذرته ثم فانه يجب لآخر المفعول الذي صلة الناحية نحو
فلا تخافون انكم اشركتم اى واولي وكما هو حاصل الاثر ان يلام الابتداء او القسم او الاستثناء او ما
الناحية او لا في جواب القسم ومن الوهم في قول ابن عصفور في قوله هديكم كما اهلكنا ان كفاعل هدى
فان ذلك خرج على لغة حكماء الاخفش وان بعض العرب ياء مفعول كذا كالحبنة فلك فلا عرف في ذلك ما يخرج
الشرع عليها بعد ذلك وذا في الصواب ان الفاعل مستتر راجع الى الله سبحانه اى ولي بين الله لم والى الهدى
والا قول ابي البقاء والتأويل الزجاج وقال الترخشي الفاعل الجمل وفقد ان الفاعل لا يكون جملة وكما
مفعول اهلكنا والجملة مفعول جدد وهو معلى عنها وكما الحبنة تعلق خلافا لا كثر من من الوهم في الثاني قول
في باب الكتاب فلما وصل على طول الصدود بدوهم ان الوصافا فاعل تقدم وفي باب الكتاب اى انك
ام حماران طبع اسم كان والصواب ان وصافا فاعل بدوهم محذوف فاعله المذكور وان طبع اسم كان محذوف
مفسر بكان المذكور او مبتدأ او ادلا وان لا استفهام بالجملة الفعلية او لى منها بالاسمية وعلما فان كان
ضمير راجع اليه وقول سائر اجزاء التكرار بالمعنى واضح على الاول لان طبعا المذكور راس كان خبره اهلكنا وانا على اسم
فغير نفي انما هو الجملة والجملة نكرات ولكن يكون محل الاستشهاد قوله كان امك على ضمير التكرار عند لا على ان لا

في بيان دخول الهمزة على حرف

مقدم وقول بعضهم في قوله نعم ان السمع والبصر الفؤاد كل ذلك كان غير مشكوكا ان عندهم رفع الحذف مشكوكا
ان اسم كان ضمير الحذف وان لم يكن كذلك وان الرفع بمسئله راجع اليهم وان عندهم موضع نصب قول
بعضهم في قوله البتة حب العارف لله اجمع انهم يابى لا شغلا لعل على اسقاط على كماله وذلك مردود لان
اطعمه بفتح الطاء وقول القراء في وان كذا لم يوافقهم فممن خففنا انهم من باب لا شغلا مع قوله
اللام بفتح الهمزة وانما لا يجوز بالاجماع ان يعمل ما بعد الاقتران على انهما مانعا اخر وهو لام الضم
قوله نعم ويقول الانسان واذا لمات كذا اخرج حيا ان اذا ظرف لا يخرج وانما جاز تقديم الظرف على المفعول
لنوسعهم في الظرف ومنه قول الرضي لاني انما اجد ما سمعنا من ابي عيسى لا ينفق في ابد ولا في الآخرة
لها الصدق في جواب القسم وقيل العامل محذوف انما مات بفتح التاء اخرج النوع الثالث عشر
منهم من حذف بعض الكلمات واجابهم حذف بعضها من الاول الفاعل ونائبه والجار الباقي عمله الا في قوله
يخوفهم الله لا فعل فيكم درهم اشترى الله بكم من درهم والثاني احد معولان من الهم في الاول قول ابن مالك
في افعال الاستثناء نحو قاموا ليس زيد او ما خلا زيدا او ما عدا زيدا ان مراد من محذوف هو
كلمة بعض مضافا الى ضمير مقدم والصلوات مضمرة على ما على البعض المفهوم من الجمع السابق كما عاد الضمير
فان كن نسيا على آياتهم من الاولاد في يوصيكم الله في اولادكم واما على اسم الفاعل المفهوم من الفعل فيكون
هو اي القائم زيد كما جاء لا ينفق في الآخرة من ينفق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر من يشرب الخمر وهو مؤمن واما على الضمير
المفهوم من الفعل وذلك في غير ما يكون تقول قاموا خلا زيدا اي جانب هو اي قيامهم زيدون ذلك قول
من المعبرين والمفسرين في قواعد السورانية يجوز كونه في موضع جر باسقاط حرف الضم وهذا مردود بان ذلك مخفوض
عند البصريين باسم الله نعم وبالله لا اوجه للضم سورة البقرة وال عمران و يونس وهود ونحوه من لا يصح ان يقال
مردود ذلك الكتاب في سورة الله لا اله الا هو في اعران جوابا وحذف اللام من الجملة لا يمتنع كذا في قوله
السموات العلوية وبروجها ولاض مضافها المقدار كان وقول ابن مسعود الله الذي لا اله الا هو هذا المقام الذي لا
عليه سورة البقرة لان ذلك على فاشه مخصوص باسقاط الضم من الهم في الثاني قول ابن عصفور في قوله حنونا
ولا تها نحن ان هنا اسم لا ت وحت خبرها فبقية مضى في حنونا فاقضوا على الجمع بين معولها
اخرج مناعن الظرفية واعمال في معرفة ظاهره وفي غير الزمان وهو الجملة الثانية من المضاف وحذف المضاف الى الجملة والاولى
قول القاصي ان لا تها معوله وهنا خبر مقدم وحت مبتداء مؤخر بتقديم ان مثل تسمع بالمعدي خبر من ان ترا النوع
الاجمع عشر حوزهم في الشعر الا يجوز في الشعر فذلك كبير ومذاق بالضمير عليه وهو غير جلا ذلك
بدل الفاظ التباين مع بعض القدماء انه لا يجوز في الشعر لا يقع غالبا عن وفكر النوع الفخام عشر

وقوله ان السمع والبصر الفؤاد كل ذلك كان غير مشكوكا ان عندهم رفع الحذف مشكوكا
ان اسم كان ضمير الحذف وان لم يكن كذلك وان الرفع بمسئله راجع اليهم وان عندهم موضع نصب قول
بعضهم في قوله البتة حب العارف لله اجمع انهم يابى لا شغلا لعل على اسقاط على كماله وذلك مردود لان
اطعمه بفتح الطاء وقول القراء في وان كذا لم يوافقهم فممن خففنا انهم من باب لا شغلا مع قوله
اللام بفتح الهمزة وانما لا يجوز بالاجماع ان يعمل ما بعد الاقتران على انهما مانعا اخر وهو لام الضم
قوله نعم ويقول الانسان واذا لمات كذا اخرج حيا ان اذا ظرف لا يخرج وانما جاز تقديم الظرف على المفعول
لنوسعهم في الظرف ومنه قول الرضي لاني انما اجد ما سمعنا من ابي عيسى لا ينفق في ابد ولا في الآخرة
لها الصدق في جواب القسم وقيل العامل محذوف انما مات بفتح التاء اخرج النوع الثالث عشر
منهم من حذف بعض الكلمات واجابهم حذف بعضها من الاول الفاعل ونائبه والجار الباقي عمله الا في قوله
يخوفهم الله لا فعل فيكم درهم اشترى الله بكم من درهم والثاني احد معولان من الهم في الاول قول ابن مالك
في افعال الاستثناء نحو قاموا ليس زيد او ما خلا زيدا او ما عدا زيدا ان مراد من محذوف هو
كلمة بعض مضافا الى ضمير مقدم والصلوات مضمرة على ما على البعض المفهوم من الجمع السابق كما عاد الضمير
فان كن نسيا على آياتهم من الاولاد في يوصيكم الله في اولادكم واما على اسم الفاعل المفهوم من الفعل فيكون
هو اي القائم زيد كما جاء لا ينفق في الآخرة من ينفق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر من يشرب الخمر وهو مؤمن واما على الضمير
المفهوم من الفعل وذلك في غير ما يكون تقول قاموا خلا زيدا اي جانب هو اي قيامهم زيدون ذلك قول
من المعبرين والمفسرين في قواعد السورانية يجوز كونه في موضع جر باسقاط حرف الضم وهذا مردود بان ذلك مخفوض
عند البصريين باسم الله نعم وبالله لا اوجه للضم سورة البقرة وال عمران و يونس وهود ونحوه من لا يصح ان يقال
مردود ذلك الكتاب في سورة الله لا اله الا هو في اعران جوابا وحذف اللام من الجملة لا يمتنع كذا في قوله
السموات العلوية وبروجها ولاض مضافها المقدار كان وقول ابن مسعود الله الذي لا اله الا هو هذا المقام الذي لا
عليه سورة البقرة لان ذلك على فاشه مخصوص باسقاط الضم من الهم في الثاني قول ابن عصفور في قوله حنونا
ولا تها نحن ان هنا اسم لا ت وحت خبرها فبقية مضى في حنونا فاقضوا على الجمع بين معولها
اخرج مناعن الظرفية واعمال في معرفة ظاهره وفي غير الزمان وهو الجملة الثانية من المضاف وحذف المضاف الى الجملة والاولى
قول القاصي ان لا تها معوله وهنا خبر مقدم وحت مبتداء مؤخر بتقديم ان مثل تسمع بالمعدي خبر من ان ترا النوع
الاجمع عشر حوزهم في الشعر الا يجوز في الشعر فذلك كبير ومذاق بالضمير عليه وهو غير جلا ذلك
بدل الفاظ التباين مع بعض القدماء انه لا يجوز في الشعر لا يقع غالبا عن وفكر النوع الفخام عشر

اشترطهم وجود الرابطة في بعض المواضع وفعله في بعض الاول فله معنى شرعا والنا الحجة الصالحة التي لا تخفى
زيد فلما قوله وليس له الاستطاعة باحاطها الكلب الا في قوله مضى منه لعام ولدت فيه عشر بعد ذلك واما
وهذا الحكم حتى على اكثر النسخ والصواب في مثل قولك اعجبني يوم ولدت فيه سنون البوم وجعل الجملة بعده صفه
وكذلك اجمع وما تصرف منه في باب التوكيد يجب تجزئته من ضمير المؤكد وعجزه ولما قوله لم جاء النعم باجمعهم فمضمون
الميم لا يفتتحها وهو جمع لفولك جمع على حذف لهم فليس واظن المعنى جاءوا لجمعهم ولو كانت توكيد الكائنات لكانت
مثلا في قوله هذا وجد كذا الضمير بعينه لا ان كان ذلك ولا ان كان بغير اسقاطها النوع الثاني
اشترطهم انباء بعض الاسماء ان يقطع عن الاضافة قبل وبعد غير انباء بعضها ان تكون مضافة وذلك في النسخ
فلما لا ينفى الا اذا اضيفت وكان صدر صلتها ضمير واحد فاعلم انهم شذو من الوم في ذلك قول ابن الطرافه ثم
مبتدأ وخبر واي مبتدأ مفعول عن الاضافة وهذا مخالف لم المصنف لاجماع النسخين في الجملة ان جعل
على شيء ويشهد استعمال اخر في نظير ذلك الموضع بخلافه وله امثلة احدها قول الزمخشري في شرح المسحوق
انه عطف على فاعل الحذف الثاني وليجعله مفعول فاعل يخرج المحي من البيت لان عطف الاسم على الاسم ولو كان
محى قوله لم يخرج المحي من البيت فخرج البيت من المحي بالفعل فاعلم ان هذا على خلاف ذلك الثاني قوله في غيره في قوله
ما اذا اراد الله بهذا مثلا بضم لا كثيرا ان جملة بضم لا او مسانقة والضمير الثاني لقوله في سورة طه
ما اذا اراد الله بهذا مثلا كذلك بضم لا بضم لا كثيرا في قول بعضهم في ذلك الكتاب لا ربنا الوصف
يبدى فيه هاء بدل على خلاف ذلك قوله في سورة النجم تبارك الكتاب لا ربنا رب العالمين
الرابع قوله بعضهم في ذلك بضم وعقران ذلك لمن عزم الامور ان الرابطة الاشارة وان الصابر والعافر جلا
من عزم الامور وبالضم والاضواء ان الاشارة للضمير النضران بدل وان صفة وقوة ايان ذلك من عزم الامور
وله بطلانكم الخامس في قولهم في شركاء الذين كنتم تزعجون ان القدر تزعجونهم شركاء ولا يكون ان قبل
تزعجون انهم شركاء بدل وقلة تزعجونهم سفعاء فكم الذين كنتم تزعجون انهم شركاء ولا يكون ان قبل
يقع على المفعولين صريحا بل على ان وصلها بما لا يقع في التثنية لانه في هذا نعم كقولهم نعم رسول الله انك
مذرك ومن السبل فيهما قوله زعمني شخا وليس شيخه قوله نعم شفاء النفس في علة ما وعلمها في ذلك
ظن والغالبية الى صريح المفعولين كقولهم فطما جري باخا لا داهنوا وما الكاود فوعه على ان حمله
نادو حني نعم الجهرى ان قول الخواص ان زيدا قائم محي زده عن قول الفانل هان ابانا كان حمارا وحوه النكاح
قوله في واولا علمهم وانذرهم ان لا يؤمنون ان لا يؤمنون مسانقة في لان وما يبدى ما العنصر
الاول بدل وسوا علمهم وانذرهم ان لا يؤمنون ان لا يؤمنون الساب في قوله في عو ما ربك بظلام للعبيد

والتحليل لخلع على العرب

هذا هو الأصل في قوله تعالى وما الله بغافل عما يعملون...
والتحليل لخلع على العرب...
هذا هو الأصل في قوله تعالى وما الله بغافل عما يعملون...

وما الله بغافل عما يعملون في موضع نصب على المحذرة والتمهيد والصواب الأول لأن الجمل محذوف في قوله
يجز من الباء لأنه منصوب وهو ما فن أمهاتهم ما هذا كذا الكسر قول بعضهم في كون سئلهم من خلقهم
ليقولن الله أن اسم الله سبحانه مبداء أو فاعل أي الله خلقهم وخلقهم الله الصواب الأول على التبادل لأن سئلهم من
خلق السموات والأرض ليقولن خلقهم الغرض العلم الناس قول الباقين في أن سئلهم على نفوذ في
الظرف حال أي على قصد النفوذ ومفعول سئل هذا الوجه الذي هو المبداء على عدي بغيره في الجمل
تليق وقد جعل الموضع أكثر من وجه ويوجد ما يرجح كلاهما فنظري ولها أقول نعم فاجعل يسألينك
موعدا لا تخلفه مني ولا أنت مكانا سوى فان الموعد محتمل للصدق ويشهد له لا تخلفه مني ولا أنت
ويشهد له قال وعقدكم يوم الزينة ولكا ويشهد له مكانا سوى وإذا عرجا فابدأ منه لا خلفه تعين ذلك
الجملة لئلا يجعل على شيء وفي ذلك الموضع ما يدفع وهذا أصعب من الذي قبله وله أمثلة أحدها قول بعضهم
في أن هذان كساران أيها أن واسمها أي أن لفظة هذان مبداء وهذا يدفع رسم أن منفصلة وهذان
منفصلة والكقول لا خلفه وسبعوا البقاء في ذلك الذين يموتون وهم كفار اللام للأبداء والذين يبداء
والجملة بعد خبر وبدفعان الرسم ولا وذلك يقتضي أنه مجرد بالعطف على الذين يعملون السبيل الأمر
بالأبداء والذي جعلها على المخرج عن ذلك الظاهر من الواضح أن المبتدأ الكفر لا يؤول له لقوان من التكليف
ويمكن أن يدعى لها أن الالف في الأداة كالألف في الأداة فأنها أداة في الرسم وكذا لا واضعوا الجوابان
هذه الجملة لم تذكر لئلا يدفع معناها مجردة بل هي موصوفة بها وبين ما قبلها أنه لا فرق في عدم الانشاع بالتوهم من غيرها
الحضور الموصوفين من ما على الكفر كما هو الأمر عن المناقضة من يجعل في موضع فلا يملك عليه ومن تأخر فلا يملك
مع أن حكمه معلوم لأنه أخذ بالغير مجازا في المجل فأنه أخذ بالخاصة على معنى يسوق وعدم الاشتباه فيكون له
وحمل الرسم على خلاف الأصل مع إمكانه غير بعيد والثالث قول ابن الظاوية في أنهم أشد منهم مبداء خبر رأى
مضاف مجزوف بدفع رسمهم منفصلة فإن با إذا لم يضيف أعرب بتأني في الرابع قول بعضهم في إذا كالموهم أو
ونفهم مجزوف لأن ما لا يرفع مؤكدا للواو والثالث كذا أو مبداء ما بعده خبر الصواب أنهم مفعول فيها لأن
الواو بغير ألف بعدها ولا أن الحديث في الفعل لا في الفاعل إذ المعقولة أخذوا من الناس سوفوا وإذا أعطوهم خيرا
وإذا جعلت الضمير لطيفة صار معنا إذا أخذوا سوفوا وإذا أنزلوا البكل أو وزنهم على الخصم خيرا وهو
كلام متعارف لأن الحديث في الفعل لا في المباشرة الخامس قوله في غيره في قوله نعم ذلك هو الفضل الكثير خبر عن
بأخلاقها أن جناب بدل من الفضل والأولى أنه مبداء لفظة بعضهم بالنصب على حذفها من السالك قولهم
المتحيزين في قوله إن عبادي ليس لك عليهم سلطان الأمر أن جعله دليل على جواز استثناء الأكثرين الأقل والصواب أن

هذا هو الأصل في قوله تعالى وما الله بغافل عما يعملون...
والتحليل لخلع على العرب...
هذا هو الأصل في قوله تعالى وما الله بغافل عما يعملون...

هذا هو الأصل في قوله تعالى وما الله بغافل عما يعملون...
والتحليل لخلع على العرب...
هذا هو الأصل في قوله تعالى وما الله بغافل عما يعملون...

الباب الخامس

[illegible][illegible]

بالعبارة الخاصة ولا عموم المملوكين وان الاستثناء منقطع بدليل سقوطه في الآية سبحانه ان عباده ليس عليهم سلطان
وكفى بربك وحكيلا ونظير المثال الثاني قول الزخري في لا يلفظ منكم احدا الا كمرثاة ان من نصب
الاستثناء من فاسر اهلك من رفع فله من ولا يلفظ منكم احد بقره باستثناء من ناقض القرئين فان المراد
مسيرا على فرائد الرفع وغيره من على فرائد النصيب نظرا لان ارجاعها من جملة التي لا بد على انها مسرا على
انها معهم وقد روي انها معهم وانها التفت فرائد العذاب فصاحا فاصلاها بحر فضلها وبعد فصول الزخري في
خلاف الظاهر وقد سبقه غيره البه والذبي حمله على ذلك ان النصيب الاكبر فرائد الاستثناء من احدا كانت فرائد
على الوجه المرجح وقد التزم بعضهم جواز جري فرائد الاكثر على ذلك مسند لا بقوله نعم انا كل شيء خلقنا بقدر فان
النصيب فيها عند من على حد فلو لم زيد اضربه ولم يرفع خوف الناس النصيب لصفه مرتجا كما رآه بعض المتأخرين وذلك
لان جري في خوفه بالكسر وطنت النصيب تحمله لفعلي الفاعل والمفعول ولا خلاف ان نصار يحمل الماوان نحو غنار
محمل لوصفه هاو كذا نحو مشري في النسب وقال الزجاج في قمارك تلك عوالمهم ان النورين يحزون كون الاشياء
والثاني جزاء بالعكس وعن ذكر الجواز فيها الزخري قال ابن الحاج وكذا نحو ضرب موسى عيسى كل من الاثنين
محمل للفاعلية والمفعولية والذي التزم فاعلية الاول انما هو بعض المتأخرين والابناس واقع في العبر برب
اسماء الاجناس المشتركة انتهى الذي اجزم به ان فرائد الاكبر لا تكون مروجرة وان الاستثناء في الاثر من جملة
الامر على القرئين بدليل سقوطه ولا يلفظ منكم احد فرائد ان سقوطه وان الاستثناء منقطع بدليل سقوطه
في الآية المحر لان المراد بالاهل المؤمنون وان لم يكن من اهل بيته لاهل بيته وان لم يكونوا مؤمنين وبقره ما جاز في
ابن ابي عمير ان ليس من اهلك ان يجعل جراح كل وجه الرفع على الابتداء والابعاد الجبر المستثنى من جملة ما جاز في
يخص بغير الامن تولى وكفر فحينئذ بالله وحق ابو شامة اخر من ان الاستثناء منقطع ولكنه قال وجاء
النصب على اللغة المجازية والرفع على التيمية وهذا يدل على انه جعل الاستثناء من جملة التي وما فله من اولى لضعف
لغة التيمية ولما فله من سقوط جملة التي في فرائد ان سقوطه كما ابو عبيد وغيره المجمل التاسعة ان الباقين
ورود المشتبهات لذلك مثلا احد ما زيدا حتى ضاع مراد حصة ما لان الاول على ان احصى اسم تفصيل و
المضبوط مثل احصى جبالا على ان احصى فضل ما من مفعول النصيب مثل احصى كل شيء عدد ومن الوهم قول ام
في حصول البشوا امدا انه من الاول فان الامد ليس محصيا بل محصور بشرط التميز بالنصب بعد افعال كونه فاعلا في المعنى
كزيد اكثر ما لا يخالف مال زيد اكثر مال التائب كذا كانت شلحرا فان التائب من وصفه الجبر يجوز بدليل صالح فان التائب
صفة لا يجوز ان الاول لا يكون جريا على انفراد بل عدم الفائدة ومنها ما زيد عالم بفعل الجبر ونعم الفاتح ان الجبر لا ينفذ
فخلفا بالافراد والجملة فبعبارة عند كون الجملة الفعلية صغرى والمشهور لجواز كما ان ذلك جاز في الصفا وعلية

[illegible]

قول بعضهم في فاذا هم فربان يخوضون ان يخضون خبران وصفه ويحمل الحالية انهم فاذا هم فربان
 واجب الفارسي في كونه قرة حاسية كون خامسين خبرا ثانيا لان الجمع المذكور السالم لا يكون صفة لما يحل
 الثالث رابث زيد فيها وادب الحمد لا العافان راي في الاول علمية وفيها مفعولان وفي الثاني بصير وطا
 حال ومفعول ثركت زيداعا لما فان ثركت بصير فعلها مفعولان وان دخلت فقال اذا حمل قوله ثم
 ثركم في ظلمات لا بصيرن على الاول فالظرف ولا يصرون مفعولان ثرك كما تكرر في الخبر والظرف مفعولان في الجملة
 بعده حال وبالنكر وان حمل على الثاني لان الزايع اغترف غفران فحذف الخبر فمفعول مطلق ومنها فمفعوله
 ومثلهما حشو حشو وجوه الجملة العاشرة ان يخرج على خلاف الاصل او على خلاف الظاهر غير مفضل فقول في
 ولا تبطلوا صدقاتكم الاية ان الكاف نفس لصدقاتها لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذين يقولون هذا الوجه خذ
 الذي يقول بالوجوه ان يكون كالذي حال من الواو لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذين يقولون هذا الوجه خذ
 منه وقول بعض العصيين في قول ابن ابي عمير لفظا صلبة الكلمة هي لفظ ومثله قول ابن عصفور في من حمل
 انه لا يجوز حذف العائد في نحو جاء الذي هو في التار لانه لا دليل على الحذف ورجوعه على من قال في بيت الفريدي
 واذما مثلهم بغير منبذ ومثلهما نفس لمكان محذوف خبره اي واذما مثلهم بغير منبذ بان مثله لا يجوز
 بالمكان فلا دليل على وكقول الزمخشري في قوله لا نسب اليوم ولا خلة ان التصبيح فعل اي ولا اري ولا مثلهما
 مثله في لا حول ولا قوة وقول الخليل في قوله لا اذ جلا جراه الله خبر ان التقدير لا في نحو جلا مع امكان يكون
 من باب الاشتغال وهو ما لم يقدّر فعل غير مذكور وقد يجاب عن هذا بثلاثة امور ان رجلا ذكره وشرط المنصوب
 على الاشتغال ان يكون قابلا للرفع بالابتداء ويجاب بان التكرار هنا موصوف بغيره بقوله بذلك على محضه ثبت لنا
 على الاشتغال بهن لم الفصل بالحكمة المنصوب من الموصوف والصفة ويجاب بان ذلك جائز بقوله نعم ان امراك
 ليس له ولذا الثالث ان طلب جعل هذه صفة لهم من الدعاء لانه كان المحل علة او لا فاقول في قوله ليس له
 العرفي لانه لا يحتمل ان اصل البيت على خبر العرف مع امكان جعله على الاشتغال وهو باس بخلاف حذف الجار
 فجاوبه ان اطعمه بنفدي لا اطعمه ولا النافعة في جواب القسم الصدد كحلوها محل ادوات الصدد كلام الابتداء
 النافعة وماله صدد الكلام لا يعمل ما قبله فيما بعده وما لا يعمل لا يصغر ملائمة قال في قل اللهم فاطر السموات
 انه على تقدير بناول يجعله صفة على المحل لان عنده ان اسم الله نعم لما اتصل باليتم المعوض عن حرف التداء استبد
 فلم يجز نفسه وانما قال في قوله اعتاد قلبك من سلكي عويله وهاج اخر انك المكنون الظلل ربع فواء في المعصاة
 وكل خبر ان سار وماه خصل ان التقدير بربع ولم يجعله على البدل من الظلل لان الترتيب كثر منه فكيف تبدل الاكثر
 الاول ولذا بصير الشغف عينا لتعلق احد البيتين بالآخر اذا ابتدئ نابع للبدل عنه حتى ذلك علوا فيقوى ضمنا

ان انزل من قول الله تعالى ولا تبطلوا صدقاتكم الاية ان الكاف نفس لصدقاتها لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذين يقولون هذا الوجه خذ
 من قول بعض العصيين في قول ابن ابي عمير لفظا صلبة الكلمة هي لفظ ومثله قول ابن عصفور في من حمل
 انه لا يجوز حذف العائد في نحو جاء الذي هو في التار لانه لا دليل على الحذف ورجوعه على من قال في بيت الفريدي
 واذما مثلهم بغير منبذ ومثلهما نفس لمكان محذوف خبره اي واذما مثلهم بغير منبذ بان مثله لا يجوز
 بالمكان فلا دليل على وكقول الزمخشري في قوله لا نسب اليوم ولا خلة ان التصبيح فعل اي ولا اري ولا مثلهما
 مثله في لا حول ولا قوة وقول الخليل في قوله لا اذ جلا جراه الله خبر ان التقدير لا في نحو جلا مع امكان يكون
 من باب الاشتغال وهو ما لم يقدّر فعل غير مذكور وقد يجاب عن هذا بثلاثة امور ان رجلا ذكره وشرط المنصوب
 على الاشتغال ان يكون قابلا للرفع بالابتداء ويجاب بان التكرار هنا موصوف بغيره بقوله بذلك على محضه ثبت لنا
 على الاشتغال بهن لم الفصل بالحكمة المنصوب من الموصوف والصفة ويجاب بان ذلك جائز بقوله نعم ان امراك
 ليس له ولذا الثالث ان طلب جعل هذه صفة لهم من الدعاء لانه كان المحل علة او لا فاقول في قوله ليس له
 العرفي لانه لا يحتمل ان اصل البيت على خبر العرف مع امكان جعله على الاشتغال وهو باس بخلاف حذف الجار
 فجاوبه ان اطعمه بنفدي لا اطعمه ولا النافعة في جواب القسم الصدد كحلوها محل ادوات الصدد كلام الابتداء
 النافعة وماله صدد الكلام لا يعمل ما قبله فيما بعده وما لا يعمل لا يصغر ملائمة قال في قل اللهم فاطر السموات
 انه على تقدير بناول يجعله صفة على المحل لان عنده ان اسم الله نعم لما اتصل باليتم المعوض عن حرف التداء استبد
 فلم يجز نفسه وانما قال في قوله اعتاد قلبك من سلكي عويله وهاج اخر انك المكنون الظلل ربع فواء في المعصاة
 وكل خبر ان سار وماه خصل ان التقدير بربع ولم يجعله على البدل من الظلل لان الترتيب كثر منه فكيف تبدل الاكثر
 الاول ولذا بصير الشغف عينا لتعلق احد البيتين بالآخر اذا ابتدئ نابع للبدل عنه حتى ذلك علوا فيقوى ضمنا

فانما انزل من قول الله تعالى ولا تبطلوا صدقاتكم الاية ان الكاف نفس لصدقاتها لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذين يقولون هذا الوجه خذ
 من قول بعض العصيين في قول ابن ابي عمير لفظا صلبة الكلمة هي لفظ ومثله قول ابن عصفور في من حمل
 انه لا يجوز حذف العائد في نحو جاء الذي هو في التار لانه لا دليل على الحذف ورجوعه على من قال في بيت الفريدي
 واذما مثلهم بغير منبذ ومثلهما نفس لمكان محذوف خبره اي واذما مثلهم بغير منبذ بان مثله لا يجوز
 بالمكان فلا دليل على وكقول الزمخشري في قوله لا نسب اليوم ولا خلة ان التصبيح فعل اي ولا اري ولا مثلهما
 مثله في لا حول ولا قوة وقول الخليل في قوله لا اذ جلا جراه الله خبر ان التقدير لا في نحو جلا مع امكان يكون
 من باب الاشتغال وهو ما لم يقدّر فعل غير مذكور وقد يجاب عن هذا بثلاثة امور ان رجلا ذكره وشرط المنصوب
 على الاشتغال ان يكون قابلا للرفع بالابتداء ويجاب بان التكرار هنا موصوف بغيره بقوله بذلك على محضه ثبت لنا
 على الاشتغال بهن لم الفصل بالحكمة المنصوب من الموصوف والصفة ويجاب بان ذلك جائز بقوله نعم ان امراك
 ليس له ولذا الثالث ان طلب جعل هذه صفة لهم من الدعاء لانه كان المحل علة او لا فاقول في قوله ليس له
 العرفي لانه لا يحتمل ان اصل البيت على خبر العرف مع امكان جعله على الاشتغال وهو باس بخلاف حذف الجار
 فجاوبه ان اطعمه بنفدي لا اطعمه ولا النافعة في جواب القسم الصدد كحلوها محل ادوات الصدد كلام الابتداء
 النافعة وماله صدد الكلام لا يعمل ما قبله فيما بعده وما لا يعمل لا يصغر ملائمة قال في قل اللهم فاطر السموات
 انه على تقدير بناول يجعله صفة على المحل لان عنده ان اسم الله نعم لما اتصل باليتم المعوض عن حرف التداء استبد
 فلم يجز نفسه وانما قال في قوله اعتاد قلبك من سلكي عويله وهاج اخر انك المكنون الظلل ربع فواء في المعصاة
 وكل خبر ان سار وماه خصل ان التقدير بربع ولم يجعله على البدل من الظلل لان الترتيب كثر منه فكيف تبدل الاكثر
 الاول ولذا بصير الشغف عينا لتعلق احد البيتين بالآخر اذا ابتدئ نابع للبدل عنه حتى ذلك علوا فيقوى ضمنا

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

ولان اسماء الذباير فذكر فيها ان كل على عامل مضمرة قال ديارية وديار الاحباب ما باصاها ونصبا باصاها
فهذا موضع الفجر الحذف وانما قال لا تخش فها احسن زيد ان الخبر محذوف بناء على ان ما مفعول موصولة
او كونه موصوفه وما بعدها اصله او صفته مع انه اذا قلنا ما كونه نامة والجملة بعدها خبر كما قال ابن ابي عمير لا يبدل
خبر لا يراى ان ما النامة غير ثابتة وغير قاسية وحذف الخبر فاش فخرج عنه الجملة عليه وانما الجاز كغيره من النحويين
في قولك نعم الرجل زيد يكون زيد خبر المحذوف مع امكان تقديره مبتدأ والجملة بعده خبر لان نعم وليس موصولة
للمدح والذم العالمين فناسب مقامها الاثناب تكبر الجملة المحذوف في نحو هدي للفقير الذين يؤمنون
ان يكون الذين يؤمنون نصبا بتقدير المدح او رفعاً بتقدير مع امكان كونه صفة تابعة على ان الشخص هو
بان الشخص مبتدأ وما قبله خبر وهو اختيار ابن خروف وابن البائش وهو ظاهر قول من وفاقوا هم نعم الرجل
عبد الله فهو بمنزلة ذهابه عبد الله مع قوله ولذا قال عبد الله نعم الرجل فهو بمنزلة عبد الله ذهابه فمضى
بين الخبر المخصوص بتقديره والذي غير اكر النحويين انه قال كانه قال نعم الرجل فضل من هو قال عبد الله ويد
عليه لم قال نعم واذا قال عبد الله فكانه قبل له ما شانه فقال نعم الرجل فقال مثل ذلك مع تقدم المخصوص وانما اذا
ان تعلق المخصوص بالكلام تعلق لازم فلا يحصل الفائدة الا بالجموع فلهذا واخرت وجوز ابن عصفوني
المخصوص المؤخر ان يكون مبتدأ حذوف خبره وورده ان الخبر لا يحذف وجوبا الا ان يستثنى منه وذلك وادد
الاخفش فيما احسن زيدا وما قول الرخشي في قول الله عز وجل فل هو الذين امنوا هدي وشفاء والذين لا يؤمنون
في اذانهم وقرانهم يؤمنون ان يكون تقديره هو في اذانهم وقرانهم مبتدأ وفي اذانهم منه وقرانهم خبر الذين مع
ان يكون لا حذوف منه وجهه انما راى ما قبل هذه الجملة وما بعدها حديثا في القرآن قد رتبته ما كذلك ولا
ان يكون حديثا في القرآن الا على ذلك اللهم الا ان يقدح عطف الذين على الذين دون على هدي فلم يعطى
معوا عاملين ومن لا يجزى وعليه فيكون في اذانهم نعمنا لو فرمتم عليه فصار حاله واما قول الفارسي في اول ما قول
احمد الله ممن كسرهم فان الخبر محذوف تقديره ثابت فقد خولف وجعلت الجملة خبرا او يذكر من المسئلة وذكرها
ابو بكر في اصوله فقال الكسر على كناية فقوم الفارسي انه اذا كناية القول المذكور ضد الجملة منصوب المحل
ففي المبتدأ بلا خبر فقد رده وانما اذا ابو بكر انه حكى اللفظ الذي يفتي به قوله خائما ثم واد فمضى تا الله
الى ذكر الحذف فلو جاز القول البهانه من الممان في قول ذكر شرطه وهي ثمانية احدها وجود دليل على كونه
لمن رفع سوطا زيدا باصا لضرب ومنه قال الواسل اما اي سلسلا اما او مقاكه قولك ان قال من اضرب يد امينه
قوله نعم واذا قيل لهم انزل ربكم قالوا انزل ربكم فاما مجتاج الى ذلك اذا كان المحذوف الجملة باسرها كما سئلنا او سئلنا
مخوفا لسلام قوم مشكرون اي سلام عليكم انهم قوم مشكرون فحذف خبر الاول ومبتدأ الثاني او لفظا بغير معنى

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في كتاب الخصال

هذا الجواب الذي هو عن ان قال شجب ان يثبت في الماشية والعاثات
في مثل ذلك مباينة واحوال العرب خلاف احوال الجم الشرط الثاني ان لا يكون ما حذف كالجزء فلا يحذف الفاعل
ولا ناسبه ولا شبهه وقد مضى الرد على ما في ذلك في فروع افعال الاستثناء وقال الكسائي وهشام والسهمي نحو
وضرب زيد ان الفاعل محذوف لامضمر وقال ابن عطية في تفسيره ان الذين كذبوا بايات الله ان الفاعل
نفس المثل مثل القوم فان زاد ان الفاعل لفظ المثل المحذوف فردد وان زاد تفسير المفعول وان في تفسيره المثل
فان يفسره وهذا لازم للترجيح فانه قال في تفسيره ان يفسر على ان يفسر فاعل نعم ويحذف الفاعل
ان مثل القوم فاعل محذوف المفعول في مثل هؤلاء او مضاهي مثل الذين كذبوا لا خلاف في جواز حذف الفاعل
فعله نحو قالوا اخبروا بعباد الله وبدا خبره الثالث ان لا يكون مؤكدا وهذا الشرط اقل من ذكره الاخفش من
هو الذي رتب زيد ان يؤكد العائد المحذوف بقوله نفس لان المؤكد مريد للطول والحذف مريد للاختصاص وتعبه
الفارسي في كتاب الاغفال قول الزجاج في ان هذان لساخران ان التقدير ان هذان لساخران فقال
الحميد والنوكيد باللام متناقضان وبع ابا علي ابو الفتح فقال في الخصائص لا يجوز الذي يفسر بغيره زيد كما لا يجوز
ادغام نحو انفس لم يهاجمها من نفس الغرض وتبهم بن مالك فقال لا يجوز حذف عامل المصداك المؤكد كقوله
ضرب لان المفعول به تقوية عاملة ونفسه معناه وحذف مثله ذلك هؤلاء كلهم مخالف للخليل وسائرهم فان
من مثل الخليل عن نحو مرف زيد وانا في اخوه انفسها كيف يخطو بالتوكيد فاجابا بانه يرفع بتقدير عاصما كما
انفسها وينصب بغيره انفسها ووافهما على ذلك جماعة واستدلوا بقول العرب ان محذوفات
ما لا اذان ولما حذفوا الخبر مع انه مؤكدا وان فيه نظرا فان المؤكد نسبة الخبر الى الاسم لا نفس الخبر وقال الصفا
انما في الاخفش من حذف العائد في نحو الذي رتب نفسه زيد لان المقصود في التوليد هو ان لا يحد في نحو الذي
هو قائم زيد فاذا فرغ من التوليد فكيف يؤكده واما حذف التوليد بل يوكده فلا تنافي بينهما لان المحذوف
للدليل كالثابت ولابد الذي مال ك مع واليه بحث في المسئلة اجابا في الرابع ان لا يودي حذف الى اختصار
فلا يجوز حذف اسم الفعل دون معوله لانه اختصار للفعل واما قول في زيد فافعله وفي شامك في نحو وفعله
المماح دولي ونكا ان التقدير عليك زيد او عليك الحج ودونك دولي فقالوا انما اذا حذف المعنى لا الحرف وانما
التقدير حذف دولي الزم زيد والنحو ويجوز في لوي ان يكون مبتدأ ودونك خبره الخامس ان لا يكون عاملا
فلا يحذف الجار والمجرم والناظر للفعل الا في موضع قريب فيها الدلالة كقوله في استعمال تلك العوامل ولا يجوز
القاسم عليها السامى ان لا يكون عوضا عن شيء فلا حذف ما في اماتة نطفة انطقت ولا كلمة لا من قولهم
افعل هذا املا ولا التاء من عدة واما في واستفاما فاوله نعم وقام الصلوة فيما يجلب الوفاء عنه ومن هنا

في كتاب الخصال
هذا الجواب الذي هو عن ان قال شجب ان يثبت في الماشية والعاثات
في مثل ذلك مباينة واحوال العرب خلاف احوال الجم الشرط الثاني ان لا يكون ما حذف كالجزء فلا يحذف الفاعل
ولا ناسبه ولا شبهه وقد مضى الرد على ما في ذلك في فروع افعال الاستثناء وقال الكسائي وهشام والسهمي نحو
وضرب زيد ان الفاعل محذوف لامضمر وقال ابن عطية في تفسيره ان الذين كذبوا بايات الله ان الفاعل
نفس المثل مثل القوم فان زاد ان الفاعل لفظ المثل المحذوف فردد وان زاد تفسير المفعول وان في تفسيره المثل
فان يفسره وهذا لازم للترجيح فانه قال في تفسيره ان يفسر على ان يفسر فاعل نعم ويحذف الفاعل
ان مثل القوم فاعل محذوف المفعول في مثل هؤلاء او مضاهي مثل الذين كذبوا لا خلاف في جواز حذف الفاعل
فعله نحو قالوا اخبروا بعباد الله وبدا خبره الثالث ان لا يكون مؤكدا وهذا الشرط اقل من ذكره الاخفش من
هو الذي رتب زيد ان يؤكد العائد المحذوف بقوله نفس لان المؤكد مريد للطول والحذف مريد للاختصاص وتعبه
الفارسي في كتاب الاغفال قول الزجاج في ان هذان لساخران ان التقدير ان هذان لساخران فقال
الحميد والنوكيد باللام متناقضان وبع ابا علي ابو الفتح فقال في الخصائص لا يجوز الذي يفسر بغيره زيد كما لا يجوز
ادغام نحو انفس لم يهاجمها من نفس الغرض وتبهم بن مالك فقال لا يجوز حذف عامل المصداك المؤكد كقوله
ضرب لان المفعول به تقوية عاملة ونفسه معناه وحذف مثله ذلك هؤلاء كلهم مخالف للخليل وسائرهم فان
من مثل الخليل عن نحو مرف زيد وانا في اخوه انفسها كيف يخطو بالتوكيد فاجابا بانه يرفع بتقدير عاصما كما
انفسها وينصب بغيره انفسها ووافهما على ذلك جماعة واستدلوا بقول العرب ان محذوفات
ما لا اذان ولما حذفوا الخبر مع انه مؤكدا وان فيه نظرا فان المؤكد نسبة الخبر الى الاسم لا نفس الخبر وقال الصفا
انما في الاخفش من حذف العائد في نحو الذي رتب نفسه زيد لان المقصود في التوليد هو ان لا يحد في نحو الذي
هو قائم زيد فاذا فرغ من التوليد فكيف يؤكده واما حذف التوليد بل يوكده فلا تنافي بينهما لان المحذوف
للدليل كالثابت ولابد الذي مال ك مع واليه بحث في المسئلة اجابا في الرابع ان لا يودي حذف الى اختصار
فلا يجوز حذف اسم الفعل دون معوله لانه اختصار للفعل واما قول في زيد فافعله وفي شامك في نحو وفعله
المماح دولي ونكا ان التقدير عليك زيد او عليك الحج ودونك دولي فقالوا انما اذا حذف المعنى لا الحرف وانما
التقدير حذف دولي الزم زيد والنحو ويجوز في لوي ان يكون مبتدأ ودونك خبره الخامس ان لا يكون عاملا
فلا يحذف الجار والمجرم والناظر للفعل الا في موضع قريب فيها الدلالة كقوله في استعمال تلك العوامل ولا يجوز
القاسم عليها السامى ان لا يكون عوضا عن شيء فلا حذف ما في اماتة نطفة انطقت ولا كلمة لا من قولهم
افعل هذا املا ولا التاء من عدة واما في واستفاما فاوله نعم وقام الصلوة فيما يجلب الوفاء عنه ومن هنا

في كتاب الخصال
هذا الجواب الذي هو عن ان قال شجب ان يثبت في الماشية والعاثات
في مثل ذلك مباينة واحوال العرب خلاف احوال الجم الشرط الثاني ان لا يكون ما حذف كالجزء فلا يحذف الفاعل
ولا ناسبه ولا شبهه وقد مضى الرد على ما في ذلك في فروع افعال الاستثناء وقال الكسائي وهشام والسهمي نحو
وضرب زيد ان الفاعل محذوف لامضمر وقال ابن عطية في تفسيره ان الذين كذبوا بايات الله ان الفاعل
نفس المثل مثل القوم فان زاد ان الفاعل لفظ المثل المحذوف فردد وان زاد تفسير المفعول وان في تفسيره المثل
فان يفسره وهذا لازم للترجيح فانه قال في تفسيره ان يفسر على ان يفسر فاعل نعم ويحذف الفاعل
ان مثل القوم فاعل محذوف المفعول في مثل هؤلاء او مضاهي مثل الذين كذبوا لا خلاف في جواز حذف الفاعل
فعله نحو قالوا اخبروا بعباد الله وبدا خبره الثالث ان لا يكون مؤكدا وهذا الشرط اقل من ذكره الاخفش من
هو الذي رتب زيد ان يؤكد العائد المحذوف بقوله نفس لان المؤكد مريد للطول والحذف مريد للاختصاص وتعبه
الفارسي في كتاب الاغفال قول الزجاج في ان هذان لساخران ان التقدير ان هذان لساخران فقال
الحميد والنوكيد باللام متناقضان وبع ابا علي ابو الفتح فقال في الخصائص لا يجوز الذي يفسر بغيره زيد كما لا يجوز
ادغام نحو انفس لم يهاجمها من نفس الغرض وتبهم بن مالك فقال لا يجوز حذف عامل المصداك المؤكد كقوله
ضرب لان المفعول به تقوية عاملة ونفسه معناه وحذف مثله ذلك هؤلاء كلهم مخالف للخليل وسائرهم فان
من مثل الخليل عن نحو مرف زيد وانا في اخوه انفسها كيف يخطو بالتوكيد فاجابا بانه يرفع بتقدير عاصما كما
انفسها وينصب بغيره انفسها ووافهما على ذلك جماعة واستدلوا بقول العرب ان محذوفات
ما لا اذان ولما حذفوا الخبر مع انه مؤكدا وان فيه نظرا فان المؤكد نسبة الخبر الى الاسم لا نفس الخبر وقال الصفا
انما في الاخفش من حذف العائد في نحو الذي رتب نفسه زيد لان المقصود في التوليد هو ان لا يحد في نحو الذي
هو قائم زيد فاذا فرغ من التوليد فكيف يؤكده واما حذف التوليد بل يوكده فلا تنافي بينهما لان المحذوف
للدليل كالثابت ولابد الذي مال ك مع واليه بحث في المسئلة اجابا في الرابع ان لا يودي حذف الى اختصار
فلا يجوز حذف اسم الفعل دون معوله لانه اختصار للفعل واما قول في زيد فافعله وفي شامك في نحو وفعله
المماح دولي ونكا ان التقدير عليك زيد او عليك الحج ودونك دولي فقالوا انما اذا حذف المعنى لا الحرف وانما
التقدير حذف دولي الزم زيد والنحو ويجوز في لوي ان يكون مبتدأ ودونك خبره الخامس ان لا يكون عاملا
فلا يحذف الجار والمجرم والناظر للفعل الا في موضع قريب فيها الدلالة كقوله في استعمال تلك العوامل ولا يجوز
القاسم عليها السامى ان لا يكون عوضا عن شيء فلا حذف ما في اماتة نطفة انطقت ولا كلمة لا من قولهم
افعل هذا املا ولا التاء من عدة واما في واستفاما فاوله نعم وقام الصلوة فيما يجلب الوفاء عنه ومن هنا

[illegible]

من الحذف من الالف... في الحذف من الالف... في الحذف من الالف...

عن نيسابور... في الحذف من الالف... في الحذف من الالف... في الحذف من الالف...

في الحذف من الالف... في الحذف من الالف... في الحذف من الالف...

الباب الخامس

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲

[illegible]

في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...
في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...
في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...

لنحذف نصبه على الحال او وضع جوارله ولا موضع له لان هذا من الصلة هذا كل ان كان الذين للكهاف والهاد والاول
فان كان المعجون عبثا والمملكة والاصنام فالهاد يحد فواي اخذ فهم فالجحر ان الله يحكم وجملة القول حال اول
حذف التمييز كوصف اي كم يوما صفة فقال انما عليها في غير غير ان يكن معكم عشرون صابرون وموذا في باب نعم
من نوا اوم الجمعة ما ونعت اي في الخبر خصة اخذت ونعت رخصة حذف الاستثناء فقال قبضت
للبس الا اول غير غير وقد تقدم حرف العطف في الشعر كقول الخطيب ان مرار هبة بالشام من غير لبس بن جاور
ما اغتر يا اي ومنه ليرين كذا قالوا اول ان تقول الجملة الثانية صفة ثابتة لا معطوف وحكي ابو زيد انك جبر
ثم اقبل على حد الو او وقيل على بدل الاضرب حكى ابو الحسن طر دهماد رهن ثلثة خرج على اخا واد ورجل الله
المذكور وقد خرج على ذلك بانها ما هو جو بو مثله ناعية اي وجود عطف على رجو بو مثله خاشع والاشا
ان الذين عند الله الاشهاد فمن خرج لهم اي وان الذين عطفوا على الاله الا هو وبعد ان يفر صلا بين المتعاطفين
الرفيع بالمنصوب ومن المنصوبين المرفوع وقيل بدل عن الاول وصلها من النص او جعل الحكم على اصل
الحاكم ثم حل للمبالة والاشا فلا على الذين اذا ما اتوا في الخيام قلت لا اجد اي قلت وقيل يا هو والحب وتولو اوجا
مفد ركانة قل فما حالهم اذا ذكروا وقيل تلو حال على اخا وقد لجاز الخشعي ان يكون اسنفا فاي اذا ما اتوا في الخيام
ثم قد ركانة قبل تلو اباك في قيل ذلك اجد ما احكم ثم وسط بين الشرط والخبر لو حذف فاعجب اي هو من النص
كقول من يفعل الحسنا الله يشكرها وقد قرنا اما الحسن خرج عليه ان ركانة الوصية للوالدين لا في بين حد والاحكام
تقدم في قوله نصف النهار الماء غامرة اي نصف النهار والاحكام الماء غامرة هذا الغاب من حرك فلنم البصريون
ان الفعل لما الواقع حالا لا بد من فاعلم هو وما لكم الا ناكوا واما اذ كنتم الله عليه وقد فصل لكم او مضى هو
انتم لك واتبعك لادركون او جاز ان تحضرت صدورهم وغالهم الكوفون واشترطوا ذلك في الموضع الواقع
لكان كفوم لبعض اخا البرق فليست من قول الشاعر وكنا حسبا كل قضاء شجرة عسيرة لا فاجدا ما جبر واما
البصريون وجاز بعضهم ان زيد القام على اخا وقد فعل الحج حتى المات في البيت الحجاب الغم ففقر باللام وقد
نحو والله لقد اثار لي الله عينا وقيل في قل اصحاب لا اخذوا من جواب الغم على اخا باللام وقد جيبا للطلول وال
حلف لها بالله حلفه فاجر لما موافا ان من حديث ولا صا فاضرب واياها من ارسلنا رجا فراه مصفر الظالمين
بعدا كمنون فروع انهم في ذلك وهم هو لان ظلوا مستقبل الامر على الشرط وساد منا وجاز فلا يسيل فيه
الى هذا المعنى لظان ولكن النون لا تدخل في الماحد الا لا التمييز حكى الاخضر لا ويل بالفتح والضم لا التمييز
لا بد في البناء للتركيب حاله حد لا انا الشا غير ما يورد ذلك في جواب الغم اذا كان المنفى مضارا عا حيا الله من نعت
تذكر يوسف قوله فقلت بين الله ابرح فاعاد بقول مع الما في كونه فان ثبت لبس في المقام والركن والحجر الاسود

في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...
في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...
في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...

في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...
في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...
في قوله تعالى ولا تفرحوا به الا بما آتاكم الله...

مع بقا الجرح كقول دية وقبل له كيف اصبح جرحا قال الله وقولهم بكم دهم اشبهت ويقال في الضم الله لا فعل جرح
ان الناصب هو مطر في مواضع مفرقة وشان في غيرها اخذ اللص قبل اخذ كدمه بجرحها ولا يدين فيها
وقال بس في قوله ونهت ضحككم بعد ما كنت اقله وقال المبردا اصله اقله ثم حذف الف وتقل حركة الحاء والواو
وهذا الهمزة قول من لا يضمن ان في موضع حقا ان لا يدخل فيه صور مجاور وهو كاد واعند جماعة ذلك الجاء
عليها وان ارفع الفعل بعد اضرار ان سهل الامر مع ذلك فلا ينفاس ومن قبل اقله ثم اعمد ومن بالياء يركب
البرق حواشيه بالمعبد من ان تراه وهو لا يشرف في البرق طرفة الابصار والجرى احضر على وان شهد
الذات هل انت مخلد في وقوف اعيد بالنصب على روى احضر على كذلك وانضاضا على الابر على الفرائين
لا يكون باعبد لان الصلة لا فعل في اقبل الموصول بل بامر في وان اعيد بدل الاختال اي انا ثم في غير الله
حذف الامر اطلب هو مطر عند بعضهم في محو له ليفعل وجعل شرطه ليعاد في الذين استعملوا انفسهم
فل يعادى الذين امنوا بهموا الصلوة وقيل يعادى يقولوا وقيل هو جواب شرطه حذف وجوب لاطلاق المحو
ان حذفه اخضع الشكر قوله محمد فقد نفسك كل نفس حرف كذا ونحوه التقلان بوسيلة غير اناد
الرجاء والله وشد في سعي الجسد والاشارة نحو اصعب ليل وقوله عثلك هذا الوعر وغيره وكفى بعضهم المبتدئ في قوله
برزت لنا حجت ربي فاسا واجبات هذى يقولون طلقوا اي برزت هذه البرزة ورتان الك باسرها
المصدر لا منعونا بالمصدر المشار اليه كضربته ذلك الضرب بوجهه بستانه وهو قوله بالمر انك
ملكت محايي وحقا بقاء خاك اذ قبل حذف هجر في قولهم ما نذر في باب اول من الكتاب حكا
نور التاكيد يجوز في محو لا فعل في الضرورة كقوله فلا وبي لنا بانهما جميعا لو كانت جاعا في يوم محب
حذف الخفية اذا الغتها ساكن نحو اضر الغلام بفح البناء والاصل اخبر وقوله لا بين الفقرة علك ان كوني
يوما والذهب قد دفعه واذا دفع عليها فالبه ختمه وكسره ويقادح ما كان حذفه لاجلها فقال في اخبر باقوم
وفي اخبر باهتد اضري وقبل وحذفها في غير ذلك ضرورة كقوله اضرب عنك الحوم طارفا ضاربك بالفتح
قولي الفرس وقبل بما جاء في الشرح يخرج بعضهم عبارة في التشرح بالفتح على ان بعضهم ينصب بغير من
ولعلك تقول لعل المحذوف ههنا الشدة فيجاء بان تقبل الحذف والحل على حذفه في حذف المنقوص
بحذف لزوم الدخول نحو الرجل ولا ضايف نحو غلامك وما في الضرب نحو طاعة والوقوف في غير النصب
بالضم نحو ضاربك فمخ قال ان غير مضاعف او ما قوله امسك في فوجي ضرورة خلافا لهما وكون الاعم
موصوفا بما اتصل به واضيف الى علم من بن وابنة اتفاقا او ثبت عند قوم من العرب فاقوله جارية من فوسين
تعلبه ضرورة ويجذف لالتقاء التاكيد قبله لا كقوله الفرس غير مستغنى ولا ذكر الله الاميل وانما اثر ذلك

هذا هو المطر في مواضع مفرقة وشان في غيرها اخذ اللص قبل اخذ كدمه بجرحها ولا يدين فيها
وقال بس في قوله ونهت ضحككم بعد ما كنت اقله وقال المبردا اصله اقله ثم حذف الف وتقل حركة الحاء والواو
وهذا الهمزة قول من لا يضمن ان في موضع حقا ان لا يدخل فيه صور مجاور وهو كاد واعند جماعة ذلك الجاء
عليها وان ارفع الفعل بعد اضرار ان سهل الامر مع ذلك فلا ينفاس ومن قبل اقله ثم اعمد ومن بالياء يركب
البرق حواشيه بالمعبد من ان تراه وهو لا يشرف في البرق طرفة الابصار والجرى احضر على وان شهد
الذات هل انت مخلد في وقوف اعيد بالنصب على روى احضر على كذلك وانضاضا على الابر على الفرائين
لا يكون باعبد لان الصلة لا فعل في اقبل الموصول بل بامر في وان اعيد بدل الاختال اي انا ثم في غير الله
حذف الامر اطلب هو مطر عند بعضهم في محو له ليفعل وجعل شرطه ليعاد في الذين استعملوا انفسهم
فل يعادى الذين امنوا بهموا الصلوة وقيل يعادى يقولوا وقيل هو جواب شرطه حذف وجوب لاطلاق المحو
ان حذفه اخضع الشكر قوله محمد فقد نفسك كل نفس حرف كذا ونحوه التقلان بوسيلة غير اناد
الرجاء والله وشد في سعي الجسد والاشارة نحو اصعب ليل وقوله عثلك هذا الوعر وغيره وكفى بعضهم المبتدئ في قوله
برزت لنا حجت ربي فاسا واجبات هذى يقولون طلقوا اي برزت هذه البرزة ورتان الك باسرها
المصدر لا منعونا بالمصدر المشار اليه كضربته ذلك الضرب بوجهه بستانه وهو قوله بالمر انك
ملكت محايي وحقا بقاء خاك اذ قبل حذف هجر في قولهم ما نذر في باب اول من الكتاب حكا
نور التاكيد يجوز في محو لا فعل في الضرورة كقوله فلا وبي لنا بانهما جميعا لو كانت جاعا في يوم محب
حذف الخفية اذا الغتها ساكن نحو اضر الغلام بفح البناء والاصل اخبر وقوله لا بين الفقرة علك ان كوني
يوما والذهب قد دفعه واذا دفع عليها فالبه ختمه وكسره ويقادح ما كان حذفه لاجلها فقال في اخبر باقوم
وفي اخبر باهتد اضري وقبل وحذفها في غير ذلك ضرورة كقوله اضرب عنك الحوم طارفا ضاربك بالفتح
قولي الفرس وقبل بما جاء في الشرح يخرج بعضهم عبارة في التشرح بالفتح على ان بعضهم ينصب بغير من
ولعلك تقول لعل المحذوف ههنا الشدة فيجاء بان تقبل الحذف والحل على حذفه في حذف المنقوص
بحذف لزوم الدخول نحو الرجل ولا ضايف نحو غلامك وما في الضرب نحو طاعة والوقوف في غير النصب
بالضم نحو ضاربك فمخ قال ان غير مضاعف او ما قوله امسك في فوجي ضرورة خلافا لهما وكون الاعم
موصوفا بما اتصل به واضيف الى علم من بن وابنة اتفاقا او ثبت عند قوم من العرب فاقوله جارية من فوسين
تعلبه ضرورة ويجذف لالتقاء التاكيد قبله لا كقوله الفرس غير مستغنى ولا ذكر الله الاميل وانما اثر ذلك

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكُونَنَّ

[illegible]

فصل

[illegible]

خبر بل وابدال المستوفى ضعف فلاولى عندى ان يخرج على قوله ولقد امر على النبي يستوفى حذف لام
ذلك ثلثة حذف لام جواب لو ونحو لو شاء جعلناه اجا جاحد لام لقد يحسن مع طول الكلام مخوفاً
من ذلك حذف لام جواب لو ونحو لو شاء جعلناه اجا جاحد لام لقد يحسن طول الكلام مخوفاً من ذلك حذف
حذف لام لافعلن يخص الضرورة كقول غابر الطيفيل وقبله فان فاع وان خا كم ليسا حذف

فصل في بيان

من ذلك حذف لام جواب ونحوه لاء جعلناه اجا جاحدا لام لعد المحسن طول الكلام نحو فلان من ذلك ما
حذف لام لافعلن بخصيص الضرورة كقول غابر الطيفل وقيل في ثا ثا فان فرغ وان خا كما ليس حذ
جمله القسم كثر جدا وهو لازم مع غير الباء من حروف القسم وجب قبل الاصل ولقد فعل اولين فعل والى فقد
جملة قسم قسم جملة قسم فمقلد نحو لا عذبة عدا باسديدا الية ولقد صدقكم الله وعده لئن اخرجوا لا يخرجون
سورة الاحزاب

الحمد لله
والصلاة والسلام
على من لا نبي بعده

مهم والحلف في جوابه فامم ونحوه ريد فامم اول فامم هل يجب فامم فامم جواب القسم والاحاد في جواب القسم
يجب تقديم عليه واكتفى بما يقص عن الجواب في لا في نحو ريد فامم والله ومنه ان جاء في ريد والله اكتفى في الثاني
نحو ريد والله فامم فان قلت ريد والله انه لقائم او فامم احمل كون المناخر عن غير اع المتقدم عليه واحمل كونه
جوابا وجمله القسم وجوابه نحو ونحو في غير ذلك والناظر غايات غرقا الايات الى بقية ما بعد وهذا
المتقدم هو العامل في يوم ترجع او عاملة اذ كوفي الجواب ان ذلك لغيره وهو بعد الجمله ومثله في غيرها

فانما لا يملكه لانه اذا كان

المفقد وهو العامل في يوم ترجى له عامله اذ ذكره وفي الجواب ان ذلك الجبر وهو بعد الجهد ومثله في القرآن
المجدى ليتمكن بدليل كراهتنا اوانك لم تذكر بدليل بل عجبوا ان جاءهم منذر وفي الجواب مذکور فقا
الاخضر قد علمنا وحذف اللام للطول مثل فدا فح من زكياتها وابن كيسان ما بلغ ظمير قول الابرار الكوفون بل
عجبوا والمعنى لقد عجبوا بعضهم ان في ذلك الذكرى ومثله ص والقرآن نعم الله انى العجز اوانك لم تذكر الخبز
الابواب كان من فدا فح من زكياتها وابن كيسان ما بلغ ظمير قول الابرار الكوفون بل

عنه

عجبا والمعنى لهلجوا بعصم ان في ذلك لذكرى ومثله ص والقرآن هناك الذكرى ان العجز وانما من الخبر
اوما الامر كما بن عون وفيل مذكور فقال الكوقون والزجاج ان ذالك الحق وفيه بعد الاختصار ان كل الاكذ
الرسول الفراء وتعلب لان معناه صدق الله وبرده ان الجواب لا يقدم وقبل كراهلكننا وحسن اللام للطل
حذف جملته الشرط وهو مطرد بعد الطلب نحو فأتبعوني بحكم الله اي فان تتبعوني بحكمكم فأتبعنا هـ
وبنا اخرنا الى احبار فيجب عوناك وتبقيع الرسول وجاء مدبره نوان اخذوا سعة فانا فاعيدوا
انما

فانما

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وَلَا يَخْلُفُ عَنْكُمْ عَلَيْهِ

[illegible]

ما ان تزال منوطه برجائي فنان هنا بجمع نعم ولما قوله ويقبل شيبك علاك وقد كبرت فقلت اني فلا يلزم كذا
 من ذلك خلافا لكثرهم محو فان لا يكون للماء السك بل اسما لان على انها المؤكدة والمجزة حذف اي انه كذا التا بعد
 نعم وبئس اذ حذف المحصور قيل ان الكلام جملتان نحوانا وجدناه صابرا نعم العبد الثالث بعد من النداء في مثل
 يا ليت قومي يعلموا يا ذاقيل الله على حذف المندوي اي ما هو الى اربع بعد ان الشبهة كقولك فالتا نعم يا سولي وان كا
 فغير امعه اقلت وان اي وان كان كك وضبطه ايضا فاقسوطم افضل هذا اما لا اي ان كنت لا تفعل غيره فافعله
 حذف اكثر من محله في غير ما ذكرناشد ابو الحسن ان يكن طبعك الدلال فلوي تالف الدهر والسنين المحو الى ان
 كان عادتك الدلال فلو كان هذا فاما مضى لا حملناه منك قالوا في قوله نعم فقلنا اضربوه ببعضه اكد ذلك المحو
 الله المؤني ان التقدير ضربوه فحذف قلنا كك وفي قوله نعم انا انيتكم بيا ولبه فارسلون الاية ان التقدير فارسلوا
 الى يوسف لا سغيره الرؤيا فارسلوه فاتاه فقال له يا يوسف وفي قوله نعم فقلنا اذ هبنا الى العوم الذين
 كذبوا يا يا ثانيا فاذ هبنا ثم تبسبها المحذف الذي يلزم القوي النظيفة هو ما افضنه الصنعة وفي ذلك كان محو
 خبر ابدون مبدا او بالعكس او شرط او جزاء او بالعكس او معطوف ابدون معطوف عليه ومع ولا بدون عا
 محو قوله قولن الله ومحوه فالو اخر او محو خبر عا فالتا الله واما قولهم في نحو سبيل بغيركم المحو ان التقدير والبركة
 نحو ذلك نعم نعمنا على ان عتبت بغير اسئل ان التقدير ولم بعد ونقص صوفي علم النحو واما ذلك المحو
 وكذا قولهم محو الفاعل العظمة وحفاده المفعول او بالعكس او للجهل او الخوف عليه ومنه ومحو ذلك فانه
 نطقهم على صنعة البيان ولو اذكر بعد ذلك محو كافي الاجر با على عادتهم واشد وهل تا الامن غير ان
 غوث غوث وان زشد غير ارشد بل لا في وضعت الكتاب فاده متعالي التقدير العبيد جميعا واما قولهم
 في زك التا فطليح اني على حذف عاطفة معطوية والتا فلازم لهم ليطابق الخبر الخبر وفي قوله
 على حذف مضاف اي احد طليح وهذا الابناني في نحو غلام زيد خبرهما الباب الثاني من الكتاب في
 التخفيف من مؤرر شتر في الصواعق الجارية هو كثيرة والذي يحضر في الامها عشر من ضوا
 احدها قولهم في الواهاخر امتناع لا متناع وقد بينا الصواب في ذلك في فصل لو وسطنا الوافية بما
 البه التا قولهم في ذاعر الفجائية انها ظرف لما يستقبل من الزمان ومعنى الشرطا لباو ذلك معجب جدا
 احدها انها لم يذكر في كل موضع وانما ذلك تفسير للاذاه من حيث هي وعلى المعنى ان يبين في كل موضع هل هي
 منضممة لمعنى الشرط ام لا بحسن ما لو ان يقال اذا اريد تفسيرها من حيث هي ظرف مستقبل خافض لشرطه فهو
 مجواب صالح لغير ذلك والتا ان العبارة التي لم يلددين طليحيا الامحار لخفض على الاستدراك الحاجة ذاعبه
 الاكبرها وكان اخبر قولهم لما يستقبل من الزمان ان يقولوا مستقبل والثالثة ان المراد انها ظرف موصوف

[illegible]

وَالصَّوْحُرُ

[illegible]

لئلا يظن ان
 كان هذا
 بغير
 فانه
 العيون
 وادب
 كنه
 فغزل
 فان
 بجملة

والله اعلم بالصواب... والحق هو الذي لا يخفى على الخلق... والحق هو الذي لا يخفى على الخلق... والحق هو الذي لا يخفى على الخلق...

للمستقبل والعبارة موهمة لها محل للمستقبل كما تقول اليوم ظرف للسفر فان الزمان قد يجعل ظرفا للزمان
جازا تقول كبت في يوم الخميس عام كذا فان الثاني حال من الاول من ظرفه على الاتساع ولا يكون بلا منة لا ليدل
الاكثر من الاول على الاتساع ولو قالوا ظرف مستقبل لاسم الاسماء لا لاهام المذكورين والواضعان قولهم غالبانا
الى قولهم في معنى الشرط كذا يفترنه وذلك بفضي ان يكون ظرفا وكونه للزمان وكونه لما يستقبل لا يتحقق في قد
يتنا في بحث اذا ان الامر بخلاف ذلك الثالث قولهم التفت يتبع المنعوت في اربعة من عشرة وانما ذلك في التفت
فاما السبقي فاما يتبع في اثنين من خمسة واحد من اوجه الاغراب وواحد من التعريف والتكثير وانما الافراد والتكثير
واحدان فاما قولهم انما الفعل تقول رب رجلين قائم ابوها ورجال قائم اباهم ورجل قائم امه وبامه قائم
ابوها وانما يقول قائم ابوها او قائم اباهم من يقول كلوني البرغيث وفي التثنية والتثنية والتثنية
الفيرة الظاهر انهما لا غير الصفرة التامة الواضحة لجمع يجمع يجوز فيهما في الفصح ان تقرر وان كثر هو راجع على
الاتساع كقوله بكوت عليه كوة فوجدت فعودا لله بالصبر عواذ له وجمع الاستشهاد بالنيث لان هذا الحكم فاما
ايضا كجرح الحال الرابع في نحو كذا فصار عدا ان رعدا فصار عدا في حذف وصفه ومثله واذا ذكرتك كذا فصار
ابن ديد واشعل المبيض في مسوده مثل اشغال النار في حجر القضا اي كذا رعدا وذكر اكثر واشغلا
مثل اشغال النار قبل ومذهب يوجب والمحققين خلاف ذلك لان المنصوب حال من ضمير مصدر الفعل والاعمال
فكلاهما واشغلا في كلا الاكل واشغلا الاشغال ودليل ذلك قولهم سبر عليه طويلا ولا يقولون طويلا
ولو كان نغما للصدر جاز ودليل ان لا يحذف الموصو الا الضمير خاصة بحسب قول رابن كائنا ولا في
رابت طويلا لان الكناية خاصة بحسب الانسان بخلاف الطول وعندى فيما احتجوا به نظرا اما الاول فلما كان
من الزم كذا في اجتماع مجازين حذف الموصوف بضمير الضمير مفعولا على السعة وهذا يقولون دخلت الدار فوجدت
في توسعا ومنعوا دخلت الامر لان تعليق الدخول بالمعاني مجاز واسقاط الخافض مجاز ويصح انهم يفعلون
في صفة الاجابة يقولون سبر عليه رض طويلا فاذا حذف الزمان قالوا طويلا بالتصليب ذكرنا وانما التثنية والتثنية
ان حذف الموصو انما يوقف على وجدان الدليل لا على الاختصاص بل على التثنية والتثنية والتثنية والتثنية
سابعات وتما يفتح في قولهم محيى نحو اشمل الصماء والكالبة منعذ له لغرفة الحامس قولهم الفاء جواب الشرط
والضوابط ثين وايطر بجواب الشرط وانما جواب الشرط الجملة السادسة قولهم الغطف على عاملين والصواب
على عاملين السابعة قولهم بل جوف ضرب صا جوف اسند ذلك واضرب فاما بعد النعم التي هي من الزمان
سواء الثامن قولهم في ابني كرمك ان الفعل محذوم في جواب الامر والتجربة جواب الشرط محذوف فلا يكون انما اذا
نعم المبادى على المعنيين التاسع قولهم في المضارع في مثل يقوم زيد فعل مضارع مرفوع محذوف من الناصب جاز

والله اعلم بالصواب... والحق هو الذي لا يخفى على الخلق... والحق هو الذي لا يخفى على الخلق... والحق هو الذي لا يخفى على الخلق...

تألفوا

فِي الْجَنَّةِ مِنْ رِأْسِ الْأَصْوَابِ

[illegible]

والصواب ان يؤمر فوج كحوله محل الاسم وهو قول البصريين وكان حاملهم على فعله اذ اذع القرب
والا فاباهاهم يحشون على نصيح قول البصريين في ذلك ثم اذاعوا وعربوا فاولوا خلاف ذلك العاشر قولهم
امنع نحو سكران من الصرف للصفه والزباده ونحو عثمان العليته والزباده وانما هذا قول الكوفي فاما
البصريون فذهبهم ان المانع الزباده المستهله لا في التانيث ولهذا قال الجرجاني ينبغي ان تعد مواضع الصرف
ثمانية لا تسعة وانما شرط العليته او الصفه لان الشبهة لا يقوم الا باحدهما ويلزم الكوفيين ان يمنعوا صرف
عشر علماء فان اجابوا بان المعبر انما هو زباده ان باعها نهما سالناهم عن علل الاختصاص فلا يجيبون ومطرا عن
التعليل بمسألة العلي التانيث فيرجعون الى ما اعبره البصريون الخايم عشر قولهم في نحو قوله نعم فانكوا اما طاء
لكم من النساء مشي وثك وربيع ان الواو ناسية عن اوله لا يعرف ذلك في اللغة وانما يقول بعض ضعفاء العرب
والمفسرين وانما الابر فقال ابو طاهر من بن الحسن الاصطفاي في كتابه المستوفى بالرسالة العربية عن شرف الاعراب
القول بان الواو فيها بمنزلة عجز عن در الحرف فاعلم ان الاعداد التي تخرج فثمان فيم يوثق به لضم بعض
بعض وهو الاعداد الاصول نحو ثلثة ايام في الحج وسبعة اذ رجعت تلك عشرة كاملة ثلثين ليلة وانماها
بعشر فتم بمقات رة اربعين ليلة وفيه يوثق به لا لضم بعض الى بعض وانما زباده الانفراد لا لاجتماع
وهو الاعداد المعدولة لثلاثة الابر فابرة سورة فاطر فقال الله منهم جماعة ذرؤ جنان جنان عن جناد
ثلاثة وجماعة ذرؤ اربعة اربعة فكل جنس مفرد بعدد وقال الشاعر ولكن اهل يواد نفسه ذاب في الناس
مشي فمؤحد ولم يقولوا ثلاث وخماس ويريدون ثمانية كما قال الله نعم ثلثة ايام في الحج وسبعة اذ رجعت
للجمل موضع هذا اللفاظ استعمالها المبني في غير موضع التفسير فقال الخادم سدر في احاطة ليلتنا
بالساد استمعى قال الزخشي فان ثلث الذي اطلق للتاكيد في الجمع ان يجمع بين اثنين او ثلث او اربع فاما في التكرير
في مشي وثك ورباع قلت الخطاب للجمع فوجب التكرير ليصيب كل ملك يريد الجمع ما اذ اذن العدد الذي
له كما نقول للجماعة اسموه هذا المال درهمين درهمين وثلاثة ثلثة واربعة اربعة ولو افرس لم يكن له معنى فان
قلت فلم جاء الغطف الواو ذرؤ كما قلت جاءها في المثال المذكور ولو جئت فيه بالواو علمت ان لا يسوغ لهم ان
يقسموا الا احد انواع الضمة وليس لهم ان يجمعوا بينها فيجعلوا بعض الضمة على ثبته وبعضها على ثبته في
بعضها على ربيع وهذا معوججونا الجمع بين انواع الضمة التي دلت عليه الواو ونحوه وان الواو دلت على التاكيد
ان باخذ التاكيد من اذاد وانكاسها من النساء على طريفي الجمع ان شاء واختلفت في تلك الاعداد وان شاء
متفقين فيها محظور اعلمهم ما واء ذلك انتهى وبلغ من هذه المقالة في النفا حول من اثبت ثمانية وثمانية وحل
منها سبعة وثمانية كلهم وقد مضى في باب الواو ان ذلك لا يحضره واختلف فيها هنا فقبل الحفظ

[illegible][illegible]

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

هو جملته صريحه من الأصل سبعة وثلاثون كلمة وفعل الاستيناء والوقف على سبعة وثلاثون
نفسه الكون سبعة وكانها قبل سبعة قبل ثم وثلاثون كلمة وفعل الاستيناء والوقف على سبعة وثلاثون
فبما أقصد وما كان وكذلك يفعلون ليس من كلامها وتوابعه إنما هي في المفاصل الأولى من جملتها
ولم يحجج مثله في هذه المقالة فدل على مخالفتها لما يكون صدقا ولا بد من ذلك يقولون ما يعلمه لا يعلمه لا
يمكن أن يكون المراد ما يعلم عندهم وقضاهم قبل أن يثبوتوا عليه لا طيل من أهل الكتاب الذين عرفوه من
الكتب وكلام الزمخشري يقتضي أن الذين قبلوا عليه لم يثبوتوا عليه فدل على مخالفتها لما يكون صدقا ولا بد من ذلك يقولون ما يعلمه لا يعلمه لا
الظم وفيل هو في الحال والواو الداخلة على الجملة الموصوفة بالكبد الموصوف بالصفة كرمه من جملته
سبقت ما الواو الأولى فلا تحذفها وقدره وأما الواو الأولى فلا تحذفها وقدره وأما الواو الأولى فلا تحذفها وقدره
الحال أن حديثهم من ثلثة أو هو لا ثلثة فان قيل على التقدير الثاني من باب هذا بعلى شيئا فلما العامل المعنى
لا يحد في الثانية عشر فلم يوثق الجازي يجوز منه التذكير والتأنيث وهذا ابتدأ به الفقهاء في محاوراتهم القوية
فسيبك بالمسند إلى الوثائق الجازي ويكون المسند فلا يشبهه ويكون الوثائق ظاهره ذلك نحو طلع الشمس
وطلع الشمس طالع الشمس ولا يجوز هذا التفسير وهو التفسير الذي لا يجوز في غير جرد الشمس طلع
خلافه لا يجوز كتمان حججه بقوله ولا أرض قبل إبقائها قال وليضروقه لئلا يمكن أن يقولوا بطلانها بالقل
ورد بانها لا نسلم أن هذا الشاعر من غير تحريف لغيره بنقل أو غيرنا الثالث عشر قوله بنو بصرى جرد الشمس طلع
ابنهم فمأبذ لونه ويسندون به ويصححون ما دخل على قطيب بنوب وج فعد رأسا لا لم ياذكل موضع دعوى
ذلك يقال لهم فيرا نسلم أن هذا متأدفع في التباين ولو صح قولهم يجوز أن يقال مدني زيد ودخلت عن عمر
وكتب إلى الفم على أن البصرين ومن تابعهم يرون في أماكن التي لا تحجب فيها التباين أن الحرفين على معناه أنهما
ضمت مخفي عامل شيك بذلك الحرفين لأن الجوز في الضم سهل من في الحرفين الرابع عشر قوله أن النكرة إذا عرفت
نكرة كانت غير لا وفي رواية العبد من عرفه أو عرفت معرفته ونكرة كان الثاني عن الأول جملوا على ذلك
روى عن قطيب بن بصرى قال ألتجاج ذكر العسر مع الالف اللام ثم في ذكره فصار المعنى أن مع العسر بن بنو
ويشهد للصوريين الأولين أنك تقول اشرب فسأثم بعث فمأبذ يكون الثاني عن الأول ولو قال ثم بعث
الفرس كان الثاني عن الأول وللرابع قول الحارث بن عيسى عن أبي ذر عن علي بن إمام أن جبر
فوما كان الذي كانوا ويشكل على ذلك أمور ثلثة أحدها أن الظاهر في التفسير أن الجملة أنكر الجملة الأولى
كما تقول أن لن يذ ذوا أن لن يذ ذوا على هذا فالثاني عن الأول والثاني أن ابن مسعود قال لو كان العسر جبر
لطالب العسر يدخل عليه لن يذ ذوا على هذا فالثاني عن الأول والثاني أن ابن مسعود قال لو كان العسر جبر

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...
في قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل...

في تحاد من تشكك في الخلق

فان قيل ان الله لم يصفه بكونه بل من غير المكان يكون فمفهومه ثباته في التشكك من التغير فيتناوله
 ببطلان الثاني والثالث ان في التنزيل ايات برودة هذه الاحكام الاربع فيشكل على الاول قوله ثم الذي خلقكم
 من ضعف لا يبره وهو الذي في السماء اله وفي الارض والاله واحد جازم وعلى الثاني قوله ثم فلا جناح عليهما
 ان يصلحا ايدهما ماصلا والصلح جبر فان الصلح الاول خاص وهو الصلح بين الزوجين والثاني عام ولهذا يسند
 جاعا على استحباب كل صلح جازم ومثله زناهم عذابا فوق العذاب الذي يكون فوق نفسه وعلى الثالث قل لهم
 مالكم ملك توفى الملك من ثناء فان ملكا الاول عام والثاني خاص هل جازم الاخرين الا لاجسادهم
 الاول العمل والثاني الثواب وكنتنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فان الاولى الفاعلة والثانية المفعول وكذا يقضي
 الابه وعلى الرابع بسبيل اهل الكتاب نشر عليهم كتابا وقوله ان الناس ناس والزمان زمان فان الثناء في
 لوساوي الاول في مفهومه لم يكن في الاخبار عنه فانه وانما هذا من باب قوله انا ابو الخيم وشعري شعري
 وشعري لم يتغير عن حاله فان ادعى ان الفاعله فيهن انما هي مستمرة مع عدم التغير فاما ان وجد فغيره
 فالقول عليها سهل الامر في الكشف فان قلت ما يصح من يغلب على سبيل من قلت هذا عمل على الظاهر وبناء
 على قوة الرجاء وان وعد الله لا يحمل الا على المبلغ ما يحمل اللفظ والقول في ان الجملة الثانية يحمل ان يكون تكرار
 للاولى ككبر ويل يوشد للمكذبين لغيرهم مضاعفا في النفوس ككبر في فرد في جاء زيد ويد وان يكون الاول
 عده بان الصبر في سبيل محال والثاني عده مستانقر بان المشروع ببشر بما ليس على نقد الجسدينا
 ولما كان الصبر حلالا لان الام ان كانت فيه للعهد في العسر الذي كاتوا فيه فهو حلال حكمه حكم زيد في قولك ان
 مع زيد ما لا وان كاتب للجسر الذي يعمل كل احد فهو وايضا ولما البشركه مشاوب لبعض الجسدي فاذا كان
 الكلام الثاني مستانق فقد تناول بعضا اخر ويكون الاول ما تبس لهم من القنوح في زمرة والثاني ما
 في ايام الخلفاء ومجمل ان يكون المراد بما ليس الدنيا ودير الاخرة مثل هل تربص بنا الا احدى جسينين وهما
 والصواب ان يفتح ملخصا وقال بعض المحققين في تعريف الاول ما يوجب التحاد وفي التشكك بضع الاحمال و
 الفرقة بين وبينه ان كان هو صاحب في عسر الدنيا فوضع عليهم بالقنوح والقيام ثم وعد صلى الله
 بان الاخرة خير له من الاولى فالتقدير من مع العسر الدنيا في الدنيا وان مع العسر الدنيا في الاخرة فالتقدير
 للقطع بانه لا عسر في الاخرة فحققتنا التحاد العسر يتقنا انه لا خير في الدنيا وير في الاخرة فالتقدير
 قولهم يجب ان يكون العامل في الحال هو العامل في صاحبه وهذا مشهور في كتبهم وعلى السننهم وليس بالزعم
 ويشهد لذلك مؤرخا قولك اعجزني وجه زيد متبهما وصوتا قاربا فان صاحب الحال يحمل العمل والحال
 مفرد والحال منصوب بالفعل والثنا قوله ليس مؤحشا طلل فطاحل حال عند التكرار وهو عند فروع

فان قيل ان الله لم يصفه بكونه بل من غير المكان يكون فمفهومه ثباته في التشكك من التغير فيتناوله
 ببطلان الثاني والثالث ان في التنزيل ايات برودة هذه الاحكام الاربع فيشكل على الاول قوله ثم الذي خلقكم
 من ضعف لا يبره وهو الذي في السماء اله وفي الارض والاله واحد جازم وعلى الثاني قوله ثم فلا جناح عليهما
 ان يصلحا ايدهما ماصلا والصلح جبر فان الصلح الاول خاص وهو الصلح بين الزوجين والثاني عام ولهذا يسند
 جاعا على استحباب كل صلح جازم ومثله زناهم عذابا فوق العذاب الذي يكون فوق نفسه وعلى الثالث قل لهم
 مالكم ملك توفى الملك من ثناء فان ملكا الاول عام والثاني خاص هل جازم الاخرين الا لاجسادهم
 الاول العمل والثاني الثواب وكنتنا عليهم فيها ان النفس بالنفس فان الاولى الفاعلة والثانية المفعول وكذا يقضي
 الابه وعلى الرابع بسبيل اهل الكتاب نشر عليهم كتابا وقوله ان الناس ناس والزمان زمان فان الثناء في
 لوساوي الاول في مفهومه لم يكن في الاخبار عنه فانه وانما هذا من باب قوله انا ابو الخيم وشعري شعري
 وشعري لم يتغير عن حاله فان ادعى ان الفاعله فيهن انما هي مستمرة مع عدم التغير فاما ان وجد فغيره
 فالقول عليها سهل الامر في الكشف فان قلت ما يصح من يغلب على سبيل من قلت هذا عمل على الظاهر وبناء
 على قوة الرجاء وان وعد الله لا يحمل الا على المبلغ ما يحمل اللفظ والقول في ان الجملة الثانية يحمل ان يكون تكرار
 للاولى ككبر ويل يوشد للمكذبين لغيرهم مضاعفا في النفوس ككبر في فرد في جاء زيد ويد وان يكون الاول
 عده بان الصبر في سبيل محال والثاني عده مستانقر بان المشروع ببشر بما ليس على نقد الجسدينا
 ولما كان الصبر حلالا لان الام ان كانت فيه للعهد في العسر الذي كاتوا فيه فهو حلال حكمه حكم زيد في قولك ان
 مع زيد ما لا وان كاتب للجسر الذي يعمل كل احد فهو وايضا ولما البشركه مشاوب لبعض الجسدي فاذا كان
 الكلام الثاني مستانق فقد تناول بعضا اخر ويكون الاول ما تبس لهم من القنوح في زمرة والثاني ما
 في ايام الخلفاء ومجمل ان يكون المراد بما ليس الدنيا ودير الاخرة مثل هل تربص بنا الا احدى جسينين وهما
 والصواب ان يفتح ملخصا وقال بعض المحققين في تعريف الاول ما يوجب التحاد وفي التشكك بضع الاحمال و
 الفرقة بين وبينه ان كان هو صاحب في عسر الدنيا فوضع عليهم بالقنوح والقيام ثم وعد صلى الله
 بان الاخرة خير له من الاولى فالتقدير من مع العسر الدنيا في الدنيا وان مع العسر الدنيا في الاخرة فالتقدير
 للقطع بانه لا عسر في الاخرة فحققتنا التحاد العسر يتقنا انه لا خير في الدنيا وير في الاخرة فالتقدير
 قولهم يجب ان يكون العامل في الحال هو العامل في صاحبه وهذا مشهور في كتبهم وعلى السننهم وليس بالزعم
 ويشهد لذلك مؤرخا قولك اعجزني وجه زيد متبهما وصوتا قاربا فان صاحب الحال يحمل العمل والحال
 مفرد والحال منصوب بالفعل والثنا قوله ليس مؤحشا طلل فطاحل حال عند التكرار وهو عند فروع

في الحكيم من اشهر الصواع

في الحكيم من اشهر الصواع... (Marginal notes at the top)

في الحكيم من اشهر الصواع... (Left marginal notes)

مخو قال زيد مطلق وقد مضى زده وزعم ايضا في اثبات زبداء واذا ضل ان الاول مفعول به والثاني
والثالث مفعول مطلق لانها نفس التثنية في الثالث في اعلت زبداء واذا ضل فانها
العلم لانفسه وهذا خطأ بل هما ايضا متباينان لانفس التثنية وهذا الذي قاله لم يقبله احد ولا يقضيه
النظر الصحيح الثامن عشر قولهم ان كاد انبأنا نفي نفيها اثبات فاذ قبل كاد زيد ففعل فمعناه انه لم يفعل واذا
لم يكمل فعله فمعناه انه فعله دليل الاول وان كاد والفيتونك قوله كاد انفس ان يقضى عليه ولعل الثاني
كادوا يفعلون وهذا شهور ذلك بينهم حتى جعله المعز في ان قال الخوى هذا العصر في نظري في ثلث
جرهم ومثود اذا استعملت في سورنا نجد اثبت وان اثبت فامث مقام وجود والصواب ان حكمها حكم
الافعال فان نفيها نفي اثباتها اثبات وبما ان معنا المفاربه ولا شك ان معنى كاد يفعل قارب الفعل في خبرها
دائما اما اذا كانت منفصلة فواضحة لانها انفس مقابله الفعل انفسه فلو حصل ذلك الفعل فخرها منفي دائما
ودليله اذا خرج بذكر لم يكذب بها ولهذا كان بلع من ان يقال لم يجرها لان من لم يجرها لم يجرها وانما اذا كانت
المفاربه مثبتة فان الاخبار بقرب الشيء يقضون فاعلم حصوله والا كان لاخبار محض لا يعقل
حصوله الا بحسن العرفان يقال لمن صلى قارب الصلوة وان كان ما صلى حتى قارب الصلوة ولا فرق فيما
ذكرنا بين كاد ومكاد فان اورد على ذلك وما كادوا يفعلون مع انهم لم يفعلوا اذ المراد بالفعل الذي وفاء
فدجوها فاجوابه ان خبرا عن عالم في اول الامر فانهم كانوا اول بعداء من ذبحها بل بل ما على علمنا من نفيهم
نكر سؤالهم ولما اكثر استعمال الخوى هذا فعمل انفس عن مفاربه الفعل او لا ثم فعله بعد ذلك قوم من قوم ان
هذا الفعل بعينه هو الدال على حصول الفعل وليس كذلك وانما فهم الحكون دليل اخر كما فهم في الاخير قوله
فلنجوها الناس عشر قوام في السين وسور حوت ففهم الاحسن فما سبقنا لا نوضح ومعنى النفي التوسيع فان
هذا الحرف فينقل الفعل عن الزمن الضيق وهو الحال الى الزمن الواسع وهو الاستقبال وهذا تبينها احدهما ان
الترجيح في اولئك سببهم الله السين مفيد وجود الخ لا محالة فهو مؤكدة للوعد وعرضه بعض
بان وجود الرحمة مستفاد من الفعل لا من السين وبان الواجب اشار الى قوله لا في اشعار للسين بتوابع
بان السين موضوعه لا لا على الوقوع مع التأخر فاذا كان المقام ليس مقام ناخر لكونه بشاره تخلف لانها لا
وتحقق الوقوع بصل الدرجة الواجب لثالثا البعض في خبر دون اخير السين للاستمرار لا للاستقبال مثل
الشفاء وانما انزل بعد قولهم ما لكم من عن فلانهم ولكن دخلت السين اشعار بالاستمرار انتهى الحق لها لا
وان يقول معنى سببهم على الفور وذلك مستفاد من هذا في المضارع نظرا اليها الذين امنوا في الامر هذا ان لم
ان قولهم سابق على التزول وهو خلا المفهوم من كلام الترجيحي فانه مثل ما الحكم في الاعلام بدل لك قبل وقوع

في الحكيم من اشهر الصواع... (Bottom left marginal notes)

في الحكيم من اشهر الصواع... (Bottom right marginal notes)

في قولهم في نحو جلسنا لهم زيدان زيدان محفوض بالظرف والصواب ان يقال محفوض بالاضافة لا
مدخل في المحفوض خصوصية كون المضارفا محلا للرفع العربي يخرج من العبارة اجزاها وجميعها للمعنى الذي هو
في محفوض فعل ما هو ليس فاعله لا يقول مبنى الرفع فاعله طول ذلك خطأ وان يقول في المرفوع تابع على
ولا يقول مفعول ما هو ليس فاعله لذلك ولصدق هذه العبارة على المنصوب نحو اعطى زيد دينار الا ان في مفعول
لا اعطى واعطى ليس فاعله واما التابع عن الفاعل فلا يصدق الا على المرفوع وان يقول في فاعله لتقليل وزن
وحدثا لا في وتحقيق حديثهما وفي ما حرف شرط وتفصيل وتوكيد وفي حرف مجزوم لنفي المضارع وقيل ما ضا
زيد في لما الجازم متصل بنفسه متوقفا بشؤنه وفي الواو حرف عطف مجزوم والجمع والجمع لا يقول للمطلق في
حرف عطف للجمع والغاية وفي ثم حرف عطف للترتيب المأخوذ وفي الفاء حرف عطف للترتيب العطفية والاضافة
فيهم فاعل الحرف ومعطوف وجازم ومجزوم ونائب منصوب كقول جابر ومجود الكيل السابغ الكفا
في كسر الاعراب والمخاطب عظم هذا الباب المبدؤا علم ان اللفظ المعبر عن ان كان حرفا وحال غير
باسم الخاص به او المشترك فيقال في المتصل بالفعل من محضرت التاء فاعل او الضمير فاعل ولا يقال فاعل كما يلغى
عن بعض المعطين اذا يكون اسم هكذا فاما الكاف الالهية فاما ملازمة للاضافة فاعند على ان هذا اللفظ اذا
على اغرابا حيث باسمها فاعل في نحو قوله وما هذا الى امرض كاهلها الكاف فاعل ولا تقول فاعل لئلا تانتمد
عليه ويجوز في نحو الله وق نفسك ش الثوب لهذا الامر ان تنطق بلفظها فقول مبدؤا وذلك على القول
بأنها بعض اعم وتقول في ضل امران الحذف من محض فاعين فيهن الاصل وقول الباجر في جر والواو حرف
ولا تنطق بلفظها فان كان اللفظ على حرفين نظويه فاعل في محض فاعل في محض وهل حرف استفهام ونا فاعل او مفعول
والاحسن ان يعبر عنه بقولك الضمير لا تنطق بالمتصل مستقلا ولا يجوز ان تنطق باسم شيء من ذلك كالمعطوف
وعلى هذا فتقول ان فليس من قولهم الالف واللام وقد استعمل الضمير الخليل في وان كان الكسر في ذلك نطق
ابنه فاعل سوف حرف استفهام وضرب فاعل من ضرب هذه اسم وهذا الخبر عنها بقولك فعل ما من وانما فاعل
على الحكاية بدل ذلك على ما ذكرنا ان الفعل ما دل على حدث واما ان حصل وضرب هناك لا يدل على ذلك وان الفعل
لا يخلو عن الفاعل في حالة التركيب هذا لا يصح ان يكون له فاعل وما يخرج ذلك ذلك انك تقول في نحو زيد قام
في زيد مرفوع بقام او فاعل لقام فدخل الجازم عليه وقال بعضهم لا يدل على ذلك لان المعنى بكلمة قام فاعل فكيف
وقع قام مضادا اليه مع انه ليس باسم في ذلك فان قلت فان كان اسما فكيف اجوز عنه بانه فعل قلت هو نظير الاخبار
في قولك زيد قام الامر في انك اجز عن زيد باعتبار ممتا لا باعتبار لفظه وكذلك اجز عن ضرب باعتبار
ممتا وهو ضرب الذي يدل على الحدث والرتبان في مثل قولك ضربت بيد هذا لفظ ممتا لفظا كاسما لانه

تمام الغرض قولهم في نحو جلسنا لهم زيدان زيدان محفوض بالظرف والصواب ان يقال محفوض بالاضافة لا
مدخل في المحفوض خصوصية كون المضارفا محلا للرفع العربي يخرج من العبارة اجزاها وجميعها للمعنى الذي هو
في محفوض فعل ما هو ليس فاعله لا يقول مبنى الرفع فاعله طول ذلك خطأ وان يقول في المرفوع تابع على
ولا يقول مفعول ما هو ليس فاعله لذلك ولصدق هذه العبارة على المنصوب نحو اعطى زيد دينار الا ان في مفعول
لا اعطى واعطى ليس فاعله واما التابع عن الفاعل فلا يصدق الا على المرفوع وان يقول في فاعله لتقليل وزن
وحدثا لا في وتحقيق حديثهما وفي ما حرف شرط وتفصيل وتوكيد وفي حرف مجزوم لنفي المضارع وقيل ما ضا
زيد في لما الجازم متصل بنفسه متوقفا بشؤنه وفي الواو حرف عطف مجزوم والجمع والجمع لا يقول للمطلق في
حرف عطف للجمع والغاية وفي ثم حرف عطف للترتيب المأخوذ وفي الفاء حرف عطف للترتيب العطفية والاضافة
فيهم فاعل الحرف ومعطوف وجازم ومجزوم ونائب منصوب كقول جابر ومجود الكيل السابغ الكفا
في كسر الاعراب والمخاطب عظم هذا الباب المبدؤا علم ان اللفظ المعبر عن ان كان حرفا وحال غير
باسم الخاص به او المشترك فيقال في المتصل بالفعل من محضرت التاء فاعل او الضمير فاعل ولا يقال فاعل كما يلغى
عن بعض المعطين اذا يكون اسم هكذا فاما الكاف الالهية فاما ملازمة للاضافة فاعند على ان هذا اللفظ اذا
على اغرابا حيث باسمها فاعل في نحو قوله وما هذا الى امرض كاهلها الكاف فاعل ولا تقول فاعل لئلا تانتمد
عليه ويجوز في نحو الله وق نفسك ش الثوب لهذا الامر ان تنطق بلفظها فقول مبدؤا وذلك على القول
بأنها بعض اعم وتقول في ضل امران الحذف من محض فاعين فيهن الاصل وقول الباجر في جر والواو حرف
ولا تنطق بلفظها فان كان اللفظ على حرفين نظويه فاعل في محض فاعل في محض وهل حرف استفهام ونا فاعل او مفعول
والاحسن ان يعبر عنه بقولك الضمير لا تنطق بالمتصل مستقلا ولا يجوز ان تنطق باسم شيء من ذلك كالمعطوف
وعلى هذا فتقول ان فليس من قولهم الالف واللام وقد استعمل الضمير الخليل في وان كان الكسر في ذلك نطق
ابنه فاعل سوف حرف استفهام وضرب فاعل من ضرب هذه اسم وهذا الخبر عنها بقولك فعل ما من وانما فاعل
على الحكاية بدل ذلك على ما ذكرنا ان الفعل ما دل على حدث واما ان حصل وضرب هناك لا يدل على ذلك وان الفعل
لا يخلو عن الفاعل في حالة التركيب هذا لا يصح ان يكون له فاعل وما يخرج ذلك ذلك انك تقول في نحو زيد قام
في زيد مرفوع بقام او فاعل لقام فدخل الجازم عليه وقال بعضهم لا يدل على ذلك لان المعنى بكلمة قام فاعل فكيف
وقع قام مضادا اليه مع انه ليس باسم في ذلك فان قلت فان كان اسما فكيف اجوز عنه بانه فعل قلت هو نظير الاخبار
في قولك زيد قام الامر في انك اجز عن زيد باعتبار ممتا لا باعتبار لفظه وكذلك اجز عن ضرب باعتبار
ممتا وهو ضرب الذي يدل على الحدث والرتبان في مثل قولك ضربت بيد هذا لفظ ممتا لفظا كاسما لانه

في قولهم في نحو جلسنا لهم زيدان زيدان محفوض بالظرف والصواب ان يقال محفوض بالاضافة لا
مدخل في المحفوض خصوصية كون المضارفا محلا للرفع العربي يخرج من العبارة اجزاها وجميعها للمعنى الذي هو
في محفوض فعل ما هو ليس فاعله لا يقول مبنى الرفع فاعله طول ذلك خطأ وان يقول في المرفوع تابع على
ولا يقول مفعول ما هو ليس فاعله لذلك ولصدق هذه العبارة على المنصوب نحو اعطى زيد دينار الا ان في مفعول
لا اعطى واعطى ليس فاعله واما التابع عن الفاعل فلا يصدق الا على المرفوع وان يقول في فاعله لتقليل وزن
وحدثا لا في وتحقيق حديثهما وفي ما حرف شرط وتفصيل وتوكيد وفي حرف مجزوم لنفي المضارع وقيل ما ضا
زيد في لما الجازم متصل بنفسه متوقفا بشؤنه وفي الواو حرف عطف مجزوم والجمع والجمع لا يقول للمطلق في
حرف عطف للجمع والغاية وفي ثم حرف عطف للترتيب المأخوذ وفي الفاء حرف عطف للترتيب العطفية والاضافة
فيهم فاعل الحرف ومعطوف وجازم ومجزوم ونائب منصوب كقول جابر ومجود الكيل السابغ الكفا
في كسر الاعراب والمخاطب عظم هذا الباب المبدؤا علم ان اللفظ المعبر عن ان كان حرفا وحال غير
باسم الخاص به او المشترك فيقال في المتصل بالفعل من محضرت التاء فاعل او الضمير فاعل ولا يقال فاعل كما يلغى
عن بعض المعطين اذا يكون اسم هكذا فاما الكاف الالهية فاما ملازمة للاضافة فاعند على ان هذا اللفظ اذا
على اغرابا حيث باسمها فاعل في نحو قوله وما هذا الى امرض كاهلها الكاف فاعل ولا تقول فاعل لئلا تانتمد
عليه ويجوز في نحو الله وق نفسك ش الثوب لهذا الامر ان تنطق بلفظها فقول مبدؤا وذلك على القول
بأنها بعض اعم وتقول في ضل امران الحذف من محض فاعين فيهن الاصل وقول الباجر في جر والواو حرف
ولا تنطق بلفظها فان كان اللفظ على حرفين نظويه فاعل في محض فاعل في محض وهل حرف استفهام ونا فاعل او مفعول
والاحسن ان يعبر عنه بقولك الضمير لا تنطق بالمتصل مستقلا ولا يجوز ان تنطق باسم شيء من ذلك كالمعطوف
وعلى هذا فتقول ان فليس من قولهم الالف واللام وقد استعمل الضمير الخليل في وان كان الكسر في ذلك نطق
ابنه فاعل سوف حرف استفهام وضرب فاعل من ضرب هذه اسم وهذا الخبر عنها بقولك فعل ما من وانما فاعل
على الحكاية بدل ذلك على ما ذكرنا ان الفعل ما دل على حدث واما ان حصل وضرب هناك لا يدل على ذلك وان الفعل
لا يخلو عن الفاعل في حالة التركيب هذا لا يصح ان يكون له فاعل وما يخرج ذلك ذلك انك تقول في نحو زيد قام
في زيد مرفوع بقام او فاعل لقام فدخل الجازم عليه وقال بعضهم لا يدل على ذلك لان المعنى بكلمة قام فاعل فكيف
وقع قام مضادا اليه مع انه ليس باسم في ذلك فان قلت فان كان اسما فكيف اجوز عنه بانه فعل قلت هو نظير الاخبار
في قولك زيد قام الامر في انك اجز عن زيد باعتبار ممتا لا باعتبار لفظه وكذلك اجز عن ضرب باعتبار
ممتا وهو ضرب الذي يدل على الحدث والرتبان في مثل قولك ضربت بيد هذا لفظ ممتا لفظا كاسما لانه

منه فلهذا كان قوله في قوله وطأ فداهم انفسهم فداهم صفه لظنهم
ويظنون صفه اخرى او حال بعينه فداهم ظاهرا او استنادا على وجه البين للجملة قبلها ويقولون بدل من
فكانت هي المبتدأ فلم يجعل شيئا من هذه الجملة خبرا فلكل واحد من اجزاء هذه صفه فداهم ومعلم طأ صفه كمنه
والظاهر ان الجملة الاولى جزو ان الذي سوغ الابتداء بالتكرار صفه مفردة اي وظائفهم عنكم مثل التهمين
بدرهم اي عنوان من درهم او اعتمادا على ذلك كما جاء في الحديث دخل وبر على النار وسالت كبرهن الطلحين
اعرابا حق ما سال العبد مولا فيقولون مولا مفعول فيقولهم المبتدأ بلا جزاء والقوا انه الخبر والمفعول
الحذف في سأل وعلى هذا فيقال حق ما سال العبد برفع بالرفع وعكس ان مصابك المولى فيجوز بذهب المولى
ان المولى خبر بناء على ان المصائب اسم مفعول وانما هو مفعول والمصائب مصدر بمعنى لا صابا بل انجي الخبر بعد
ومن هنا اخطأ من قال في مجلس الواو بالله في قوله اظلم ان مصابكم رجلا اهتدى السليم بخرجه ظلم انه برفع وحذف
فلهذا مضى الحكمة بتبكيه فليكون للشيء اعرابا اذا كان وحده فاذا اتصل بشئ اخر تغير اعرابه فيخرج من حرفه
من ذلك ما انت وما شانك فاتما مبدءا وخيرا اذا لم يأت بعد ما يجره فلو كان زيدا فان جئت به فانت فرفع
مخالف ولا اصل ما ترفع وما تكون فلما حدث الفعل من الضمير بفضل او نفعا بالفاعلية او على انتم كان
ما شانك بغيره ما يكون وما فيها ما في موضع نصب لكان او مفعولا لصنع ومثل كيف انت وزيد الا انك
اذا نزلت تضع كان كلف حاله اذ لا يقع مفعولا به ولكن يختلف اعراب الشيء باعتبار المكان الذي يجلي فيه وسالك
ما خفيته كان اذا ذكرت في قولك ما احسن زيد افعال زائدة بناء على ان المذكور المسؤول عما كان حين
وليس في السؤال تعيين ذلك والصواب لا يستقصا فافاق هذا الموضع زائدة كما ذكر وليطأ اسم ولا يجره فافاق
جري الحروف كان فلان فلان يوم زيدما استعمل استعمال التاثير لم يجر فاعل هذا قول الفاعل في المحققين
وعندنا معبد وانه فاعلها ضمير الكون وعند بعضهم هي ناقصة واسمها ضمير الجملة بعد ما جرها وان ذكرت
بفضل النجى وجعل بيان قبلها بما هو المصداق وقيل ما احسن ما كان زيدا وكانت نامة واخر بعضهم نقصا
على تقدير ما اسما موصولا وان نصب بدلي انه الجزاء ما احسن الذي كان زيدا وزياد ما احسن زيد ما احسن
الباب الثامن من الكتاب في ذكر امور وكيفية يخرج علمها ما لا يخفى من الصور والخرائط واحد عشر قاعدة

القاعدة الاولى تدبى الشيء حكم ما اشبهه في معناه وفي لفظه وفيها ما قاما الاول فلهذا صور كثير
احدها دخول الباء في خبر ان في قوله نعم اوله بر و ان الله الذي خلق السموات والارض ولم ينجى خلقه
يفادى ولا في معنى اوله ليس الله يفادى الذي جعل ذلك التقدير من بعده ما بيننا وهذا لم يدخل في اوله بر و ان الله
الذي خلق السموات والارض فادى على ان خلقه شلتم ومثله ادخال البناء في كفى بالله شهيدا لما دخل من مع
اوله بر و ان الله الذي خلق السموات والارض فادى على ان خلقه شلتم ومثله ادخال البناء في كفى بالله شهيدا لما دخل من مع

منه فلهذا كان قوله في قوله وطأ فداهم انفسهم فداهم صفه لظنهم
ويظنون صفه اخرى او حال بعينه فداهم ظاهرا او استنادا على وجه البين للجملة قبلها ويقولون بدل من
فكانت هي المبتدأ فلم يجعل شيئا من هذه الجملة خبرا فلكل واحد من اجزاء هذه صفه فداهم ومعلم طأ صفه كمنه
والظاهر ان الجملة الاولى جزو ان الذي سوغ الابتداء بالتكرار صفه مفردة اي وظائفهم عنكم مثل التهمين
بدرهم اي عنوان من درهم او اعتمادا على ذلك كما جاء في الحديث دخل وبر على النار وسالت كبرهن الطلحين
اعرابا حق ما سال العبد مولا فيقولون مولا مفعول فيقولهم المبتدأ بلا جزاء والقوا انه الخبر والمفعول
الحذف في سأل وعلى هذا فيقال حق ما سال العبد برفع بالرفع وعكس ان مصابك المولى فيجوز بذهب المولى
ان المولى خبر بناء على ان المصائب اسم مفعول وانما هو مفعول والمصائب مصدر بمعنى لا صابا بل انجي الخبر بعد
ومن هنا اخطأ من قال في مجلس الواو بالله في قوله اظلم ان مصابكم رجلا اهتدى السليم بخرجه ظلم انه برفع وحذف
فلهذا مضى الحكمة بتبكيه فليكون للشيء اعرابا اذا كان وحده فاذا اتصل بشئ اخر تغير اعرابه فيخرج من حرفه
من ذلك ما انت وما شانك فاتما مبدءا وخيرا اذا لم يأت بعد ما يجره فلو كان زيدا فان جئت به فانت فرفع
مخالف ولا اصل ما ترفع وما تكون فلما حدث الفعل من الضمير بفضل او نفعا بالفاعلية او على انتم كان
ما شانك بغيره ما يكون وما فيها ما في موضع نصب لكان او مفعولا لصنع ومثل كيف انت وزيد الا انك
اذا نزلت تضع كان كلف حاله اذ لا يقع مفعولا به ولكن يختلف اعراب الشيء باعتبار المكان الذي يجلي فيه وسالك
ما خفيته كان اذا ذكرت في قولك ما احسن زيد افعال زائدة بناء على ان المذكور المسؤول عما كان حين
وليس في السؤال تعيين ذلك والصواب لا يستقصا فافاق هذا الموضع زائدة كما ذكر وليطأ اسم ولا يجره فافاق
جري الحروف كان فلان فلان يوم زيدما استعمل استعمال التاثير لم يجر فاعل هذا قول الفاعل في المحققين
وعندنا معبد وانه فاعلها ضمير الكون وعند بعضهم هي ناقصة واسمها ضمير الجملة بعد ما جرها وان ذكرت
بفضل النجى وجعل بيان قبلها بما هو المصداق وقيل ما احسن ما كان زيدا وكانت نامة واخر بعضهم نقصا
على تقدير ما اسما موصولا وان نصب بدلي انه الجزاء ما احسن الذي كان زيدا وزياد ما احسن زيد ما احسن
الباب الثامن من الكتاب في ذكر امور وكيفية يخرج علمها ما لا يخفى من الصور والخرائط واحد عشر قاعدة

القاعدة الاولى تدبى الشيء حكم ما اشبهه في معناه وفي لفظه وفيها ما قاما الاول فلهذا صور كثير
احدها دخول الباء في خبر ان في قوله نعم اوله بر و ان الله الذي خلق السموات والارض ولم ينجى خلقه
يفادى ولا في معنى اوله ليس الله يفادى الذي جعل ذلك التقدير من بعده ما بيننا وهذا لم يدخل في اوله بر و ان الله
الذي خلق السموات والارض فادى على ان خلقه شلتم ومثله ادخال البناء في كفى بالله شهيدا لما دخل من مع
اوله بر و ان الله الذي خلق السموات والارض فادى على ان خلقه شلتم ومثله ادخال البناء في كفى بالله شهيدا لما دخل من مع

منه فلهذا كان قوله في قوله وطأ فداهم انفسهم فداهم صفه لظنهم
ويظنون صفه اخرى او حال بعينه فداهم ظاهرا او استنادا على وجه البين للجملة قبلها ويقولون بدل من
فكانت هي المبتدأ فلم يجعل شيئا من هذه الجملة خبرا فلكل واحد من اجزاء هذه صفه فداهم ومعلم طأ صفه كمنه
والظاهر ان الجملة الاولى جزو ان الذي سوغ الابتداء بالتكرار صفه مفردة اي وظائفهم عنكم مثل التهمين
بدرهم اي عنوان من درهم او اعتمادا على ذلك كما جاء في الحديث دخل وبر على النار وسالت كبرهن الطلحين
اعرابا حق ما سال العبد مولا فيقولون مولا مفعول فيقولهم المبتدأ بلا جزاء والقوا انه الخبر والمفعول
الحذف في سأل وعلى هذا فيقال حق ما سال العبد برفع بالرفع وعكس ان مصابك المولى فيجوز بذهب المولى
ان المولى خبر بناء على ان المصائب اسم مفعول وانما هو مفعول والمصائب مصدر بمعنى لا صابا بل انجي الخبر بعد
ومن هنا اخطأ من قال في مجلس الواو بالله في قوله اظلم ان مصابكم رجلا اهتدى السليم بخرجه ظلم انه برفع وحذف
فلهذا مضى الحكمة بتبكيه فليكون للشيء اعرابا اذا كان وحده فاذا اتصل بشئ اخر تغير اعرابه فيخرج من حرفه
من ذلك ما انت وما شانك فاتما مبدءا وخيرا اذا لم يأت بعد ما يجره فلو كان زيدا فان جئت به فانت فرفع
مخالف ولا اصل ما ترفع وما تكون فلما حدث الفعل من الضمير بفضل او نفعا بالفاعلية او على انتم كان
ما شانك بغيره ما يكون وما فيها ما في موضع نصب لكان او مفعولا لصنع ومثل كيف انت وزيد الا انك
اذا نزلت تضع كان كلف حاله اذ لا يقع مفعولا به ولكن يختلف اعراب الشيء باعتبار المكان الذي يجلي فيه وسالك
ما خفيته كان اذا ذكرت في قولك ما احسن زيد افعال زائدة بناء على ان المذكور المسؤول عما كان حين
وليس في السؤال تعيين ذلك والصواب لا يستقصا فافاق هذا الموضع زائدة كما ذكر وليطأ اسم ولا يجره فافاق
جري الحروف كان فلان فلان يوم زيدما استعمل استعمال التاثير لم يجر فاعل هذا قول الفاعل في المحققين
وعندنا معبد وانه فاعلها ضمير الكون وعند بعضهم هي ناقصة واسمها ضمير الجملة بعد ما جرها وان ذكرت
بفضل النجى وجعل بيان قبلها بما هو المصداق وقيل ما احسن ما كان زيدا وكانت نامة واخر بعضهم نقصا
على تقدير ما اسما موصولا وان نصب بدلي انه الجزاء ما احسن الذي كان زيدا وزياد ما احسن زيد ما احسن
الباب الثامن من الكتاب في ذكر امور وكيفية يخرج علمها ما لا يخفى من الصور والخرائط واحد عشر قاعدة

توكيله

الكتاب في الله شهدا بخلاف قوله قلنا انك تكفي في قوله سورة الحار لا بقران بالسورة كما دخل على بقران
بطانة السورة وهذا قال السبيل لا يجوز ان يقول وصل الى كتابك فتراب على احد قوله لا بقران بالسورة لا
معه القاربان الساجدان خذ في المبدأ في حق زيد قائم وعمر وكفاء بقران لما كان ان زيد قائم في حق
زيد قائم ولهذا لا يخرج زيد قائم وعمر وكفاء بقران لما كان ان زيد قائم في حق زيد قائم
ذلك لم يخرج زيد قائم المصداق على المصداق لا يقدم معوله لا نقول ان زيد اول صار له مثل صار
ودليل المسئلة قوله ثم وهو في الخصام غير مبين وقول الشاعر فهو حقا غير ملح قوله ولا تخذل يوما
سواء خيل لا وقوله وان امرؤ خصص على امومة على الشان لخدمته كفور ويحمل ان يكون منه قوله
بوسد يوم عتبة على الكافرن غير مبين ويحمل على عيسى ويحمل في وقت له او حال من غيره
ولو ذلك جلت غير ضارب بدال غير المقدم لان التلاجل مكان غير واثر ابعده جواز غير قائم الزيدان لما
كان في حق قائم الزيدان ولو لا ذلك لم يخرج لان المبدأ اما ان يكون ذا خروا و امر فوع بعض من الجوز
المسئلة قوله غير لا عدل الفاطم الكهولة لا تضر بفاطمة السلم وهو احسن ما قبل في بيت في نواس غير عا
على زمن يفضي بالهم والحرث والخامسة اعطاهم ضارب بدال ان او غدا حكم ضارب بدال في التكرار
في عناه ولهذا وصفوا بالنكره ونصبوه على الحال خضوه بيت واخذوا على الال وجاز بعضهم عليه
حال مجردة عليه بخوف هذا ملونا شاربا السوف كما يقدم عليه حال منصوب ولا يجوز شي من ذلك ا
اريد المصلي لا يخرج ليس في مصداق السبيل وفي وقع الاستثناء المفعول في الاجابة نحو وانما لكبير
على الخاشعين وبأول الله الا ان يتم توره لما كان المعنى بانما لا تسهل الاعلى الخاشعين ولا يبد الله الا ان
يتم توره السابعة العطف بولا بعد الاجابة قوله اي الله ان اسمك لا الجا كان عناه قال الله لا تتم
بانه ولا اب التامنة زيادة في قوله ثم فامنعك الا تسجد قال ابن السيد المانع من الشيء امر لم يفع ان لا تسجد
فكان في الما الذي قال لك لا تسجد والافر عند ما ان يقد في الاول لم يرد الله في التامنا الذي امرك
بوضوح في هذا ان لا التامنة لا تصاح الجا صبر بخلاف التامنة التامنة تعدى في قوله اذا رصبت
على بنو قيس لما كان في حق غير معني اقل عليه بوجودة وقال الكسائي انما جاز هذا حملا على فوضوه هو سخط
العاشر رفع المستثنى على بدل من الواجب فانه بعضهم في قوله امين لا قبل من كان معناه فلم يكونوا
بدليل من شرب من فليس مقبول الا وما بعده صفة فقبل ان الضمير يوصف بهذا البناء قبل ان يردم بالصفة
لقد عطف اليها كالتعق فلا يبع الضمير قبل قبل مبتداء خذ في المبدأ في حق زيد قائم وعمر وكفاء بقران لما كان ان زيد قائم في حق
قد لما كبرها فان من ربك مع ان الشار الى البدو التصاوما مؤشرا ولكن المبتداء عين الخبر المعق والقران

فاموكلت

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً هَذَا جَوَلٌ فِي اللَّفْظِ عَلَى حُجُوْلٍ لَا تَحْبِيْنُ لِهَيْبَةِ اللَّهِ غَافِلُونَ أَنَّهُمَا عَلَى
لِيُخْرِجَ إِلَى هَذَا الْوَاقِعِ حَذْفَ الْفَاعِلِ فِي حَقِّ قَوْلِهِ نَعَمْ أَسْمِعْ بِهَيْبَةٍ وَأَبْصُرْ بِكَانِ حَسَنٍ مِنْ بَدِئِهَا فِي اللَّفْظِ
كَقَوْلِكَ مَرَّ بِرَبِّكَ خَاصَّةً دَخُولُ الْأَمِّ الْبَدَاءَ بَعْدَ النَّحْوِ نَعَمْ لِسَمْعِهَا فِي اللَّفْظِ بِأَنَّ الْوَكْدَةَ قَالَهُ بَعْضُهُمْ
فِي لَمْ مِنْ فَرْغٍ أَنَّ هَذَا لِسَاخِرٍ وَفِي مَضَى الْحَثِّ فِيهَا السَّادِسَةُ قَوْلُهُم لَكُمُ الْغَفْلَةُ إِنَّمَا الْعُصَابَةُ
بِضَمِّ تَاءٍ وَرَفْعِ صِفَتِهَا كَمَا يُقَالُ بِأَنَّهَا الْفُصْلَةُ وَإِنَّمَا كَانَ حَقُّهَا وَجُوبُ النَّصْبِ كَقَوْلِهِمْ خِيْلَ الْعَرَبِيُّ
النَّاسَ لِلضَّبِّ وَلَكِنَّمَا لِمَا كَانَتْ فِي اللَّفْظِ بِمَنْزِلَةِ السُّعْلَةِ فِي النَّدَاءِ أُعْطِيَ حُكْمُهَا وَأَنَّ السُّعْلَةَ مُوجِبَةُ النَّبَاءِ
فِي الْعَرَبِيِّ فِي الْمَثَلِ فَانْهَ لَا يَكُونُ مُنَادِي كَوْنُهُ بِالْفَاعِلِ عَلَى حُكْمِ الَّذِي يَحْصِفُهُ فِي بَعْضِهِ وَأَمَّا حُجُوْلُ مَعَالِشِهَا
لَا نُورُ ثَوَابِ النَّصْبِ عَجَبٌ خَالِدٌ وَحَالُهَا هُوَ شَبِيهُهُ وَهُوَ الْمُنَادِي السَّابِعُ بِنَاءً بِأَجْزَامٍ فِي لَمْ تَحْجَا
عَلَى الْكُسْبِ شَبِيْهُهُ الْبَزَالُ وَذَلِكَ وَذَلِكَ مَشْهُورٌ فِي الْمَعَارِفِ وَرَبَّهَا خَافَ فِي غَيْرِهَا وَعَلَيْهِ مَجْرُوعُهُ بِالْبَيْتِ حُطِّ
حَذْفِ الْأَصْلِ الْفَضْلُ أَنْ تَرْتَكِبَ كُفَاً لِأَصْلِ كُفَاً فَافْهَمُوا أَلَّا تَرْتَكِبَ كُفَاً فَافْهَمُوا مِنْ عِنْدِ أَبِي حَاتِمٍ قَوْلُهُ جَاءَتْ
لِصَّرْعِي فَعَلْتُ لَهَا أَضْحَكُ إِلَى هُوَ فَوَاحٍ عَلَى عِلَلٍ عِلْمٍ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِمَنْ لَعَلَّ فاعِلٌ وَفَاعِلَةٌ فَالْأَوَّلُ قَوْلُ الْفَتَا
أَنَّ أَصْلَهُ خَرَجَ كَقَوْلِهِ وَلَدَعُوْهُ بِالْأَنفَانِ دَوَارِي ثُمَّ خَفَّتْ وَلَوْ كَانَ أَقْوَى لَكَانَ أَوَّلُ فَعْلٍ قَوْلُهُ طَلَبُوا صِلَانًا
وَلَا تَأْنٍ فَاجْتَنَابَ أَنْ يَبْسُجَ بَقَاءَ فَعْلَةٍ بِنَاءً فَطَعَنَ عَنِ الْإِضَافَةِ وَلَكِنْ عَلَيْهِ كَسْرٌ وَكَوْنُهُ بِسَلَكٍ فِي الضَّمِّ مُسَلِّقٌ
وَبَعْدَ شَبِيْهِهِ نَزَالُ الْكَاثِمَةِ بِنَاءً حَاشِيٍّ فِي ظَرْفٍ حَاشِيٍّ لَهَا فِي اللَّفْظِ بِحَاشِيٍّ خَرَفِيٍّ وَالدَّلِيلُ عَلَى اسْتِحْسَانِهَا قَرْنُ
بَعْضُهُمْ حَاشَا بِالنَّوْنِ عَلَى غَرَابِهَا كَمَا يَقُولُ تَرْتَكِبُهَا اللَّهُ وَتَمَّا قُلْنَا أَنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ الدَّخُولَ عَلَى الْحَرْفِ وَلَا فَعْلًا
لَيْسَ بَعْدَهَا اسْمٌ مُضَبَّوْجٌ وَنَعَمْ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ أَفْعَلٌ حَذْفُ مَعْلُومٍ إِلَى جَانِبِ بَوْسَفِ الْمَعْصِيَةِ لِأَجْلِ اللَّهِ وَهَذَا
لَا يَنْبَغِي فِي كُلِّ مَوْضِعٍ يَقَالُ لَكَ أَفْعَلُ كَذَا أَوْ أَفْعَلْتُ كَذَا فَيَقُولُ حَاشَا لِلَّهِ فَمَا هَذَا بِمَعْنَى تَرْتَكِبُ اللَّهُ بَلْ هُوَ هَذَا
الْفَعْلُ مِنْ تَوْنِهَا أَوْ عَلَى الْفَاءِ هَذَا الشُّكْرَانُ بِمَعْنَى عَمْرُو أَبِي أَبَابِ حَذَامٍ لِذَلِكَ السَّادِسَةُ قَوْلُ بَعْضِ الْقَضَا أَفْعَلْنَا
الضَّلُوْهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ كَمَا كُنَّا قَطْرًا مِنْهُ فَاقْرَأْ قَطْرًا بَعْدَ الْمَصْدَرِ بِمَا يَتَّبِعُ بَعْدَ النَّاسِ الْفَاعِلُ عَطَا
الْحَرْفُ حُكْمُ مَفَارِقٍ فِي الْخُرُوجِ حَتَّى إِذَا جَاءَ خَلْقُ كُلِّ شَيْءٍ وَبِحُكْمِ الْكَلْبِ وَفِيهِ رَاجِحٌ أَجْمَعٌ وَبَيْنَ قَوْلَيْهِ أَنَّ الْبَرَّ
شَيْءٌ هَبْنِ الْمَطْلُوعَ الطَّبِيعَ قَوْلُ أَبِي حَتْمٍ مَا نَقَمَ الْحَرْفُ الْوَاوُ فِي بَابِ عَامِلٍ جَدَّ سَقْلًا هَذَا وَلَدُنِي أَيْ
وَقَوْلُ أَخِي إِذَا رَكِبْتَ فَاجْعَلِي وَسْطًا أَنْ كَبِيرَ طَبِيعِ الْعَنْدَاوِ يَتَمَحَّضُ فِي كَلَامِهِ وَالثَّالِثُ وَهُوَ مَا عَطَى حُكْمُ شَيْءٍ
لِشَاهِدَةِ لَفْظٍ وَمَعْنَى حُجُوْلِ التَّفْضِيلِ وَأَفْعَلُ فِي التَّجْزِئَةِ مَنَعُوا أَفْعَلَ التَّفْضِيلُ أَنْ يَرْفَعُ لَفْظُهُ شَبِيْهُهُ بِأَفْعَلٍ
الْمُتَّجِعِ نَاوَاوِلًا وَفَاعِلَةٌ لِمَا لَمْ يَجَازُ وَأَبْصُرْ فَعْلٌ فِي التَّجْزِئَةِ شَبِيْهُهُ بِأَفْعَلَ التَّفْضِيلِ فَجَاذَكَ نَاوَاوِلًا
غَيْرَ نَاشِدٍ لَنَا وَلَيْسَ فِي ذَلِكَ فِي أَحْسَنِ لَمْ يَذْكُرْ الْجَوْدَى وَلَكِنْ التَّوْبِيْنُ مَعَ هَذَا فَاسْوَهُ وَلَمْ يَجْعَلْ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ

في قوله فويل للذين ظلموا منكم خاصة هذا جمل في اللفظ على نحو لا تحبين ليهيب الله غافلون انهما على
ليخرج الى هذا الواجب حذف الفاعل في قوله نعم اسمع بهيبه وابصر لما كان حسن من بدئها في اللفظ
كقولك مررت بربك خاصة دخول لام الابتداء بعد النحوي نعم لسمعتها في اللفظ بان الموكدة قاله بعضهم
في لَمْ مِنْ فَرْغٍ أَنَّ هَذَا لِسَاخِرٍ وَفِي مَضَى الْحَثِّ فِيهَا السَّادِسَةُ قَوْلُهُم لَكُمُ الْغَفْلَةُ إِنَّمَا الْعُصَابَةُ
بِضَمِّ تَاءٍ وَرَفْعِ صِفَتِهَا كَمَا يُقَالُ بِأَنَّهَا الْفُصْلَةُ وَإِنَّمَا كَانَ حَقُّهَا وَجُوبُ النَّصْبِ كَقَوْلِهِمْ خِيْلَ الْعَرَبِيُّ
النَّاسَ لِلضَّبِّ وَلَكِنَّمَا لِمَا كَانَتْ فِي اللَّفْظِ بِمَنْزِلَةِ السُّعْلَةِ فِي النَّدَاءِ أُعْطِيَ حُكْمُهَا وَأَنَّ السُّعْلَةَ مُوجِبَةُ النَّبَاءِ
فِي الْعَرَبِيِّ فِي الْمَثَلِ فَانْهَ لَا يَكُونُ مُنَادِي كَوْنُهُ بِالْفَاعِلِ عَلَى حُكْمِ الَّذِي يَحْصِفُهُ فِي بَعْضِهِ وَأَمَّا حُجُوْلُ مَعَالِشِهَا
لَا نُورُ ثَوَابِ النَّصْبِ عَجَبٌ خَالِدٌ وَحَالُهَا هُوَ شَبِيْهُهُ وَهُوَ الْمُنَادِي السَّابِعُ بِنَاءً بِأَجْزَامٍ فِي لَمْ تَحْجَا
عَلَى الْكُسْبِ شَبِيْهُهُ الْبَزَالُ وَذَلِكَ وَذَلِكَ مَشْهُورٌ فِي الْمَعَارِفِ وَرَبَّهَا خَافَ فِي غَيْرِهَا وَعَلَيْهِ مَجْرُوعُهُ بِالْبَيْتِ حُطِّ
حَذْفِ الْأَصْلِ الْفَضْلُ أَنْ تَرْتَكِبَ كُفَاً لِأَصْلِ كُفَاً فَافْهَمُوا أَلَّا تَرْتَكِبَ كُفَاً فَافْهَمُوا مِنْ عِنْدِ أَبِي حَاتِمٍ قَوْلُهُ جَاءَتْ
لِصَّرْعِي فَعَلْتُ لَهَا أَضْحَكُ إِلَى هُوَ فَوَاحٍ عَلَى عِلَلٍ عِلْمٍ وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِمَنْ لَعَلَّ فاعِلٌ وَفَاعِلَةٌ فَالْأَوَّلُ قَوْلُ الْفَتَا
أَنَّ أَصْلَهُ خَرَجَ كَقَوْلِهِ وَلَدَعُوْهُ بِالْأَنفَانِ دَوَارِي ثُمَّ خَفَّتْ وَلَوْ كَانَ أَقْوَى لَكَانَ أَوَّلُ فَعْلٍ قَوْلُهُ طَلَبُوا صِلَانًا
وَلَا تَأْنٍ فَاجْتَنَابَ أَنْ يَبْسُجَ بَقَاءَ فَعْلَةٍ بِنَاءً فَطَعَنَ عَنِ الْإِضَافَةِ وَلَكِنْ عَلَيْهِ كَسْرٌ وَكَوْنُهُ بِسَلَكٍ فِي الضَّمِّ مُسَلِّقٌ
وَبَعْدَ شَبِيْهِهِ نَزَالُ الْكَاثِمَةِ بِنَاءً حَاشِيٍّ فِي ظَرْفٍ حَاشِيٍّ لَهَا فِي اللَّفْظِ بِحَاشِيٍّ خَرَفِيٍّ وَالدَّلِيلُ عَلَى اسْتِحْسَانِهَا قَرْنُ
بَعْضُهُمْ حَاشَا بِالنَّوْنِ عَلَى غَرَابِهَا كَمَا يَقُولُ تَرْتَكِبُهَا اللَّهُ وَتَمَّا قُلْنَا أَنَّهُ لَا يَسْتَحِقُّ الدَّخُولَ عَلَى الْحَرْفِ وَلَا فَعْلًا
لَيْسَ بَعْدَهَا اسْمٌ مُضَبَّوْجٌ وَنَعَمْ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ أَفْعَلٌ حَذْفُ مَعْلُومٍ إِلَى جَانِبِ بَوْسَفِ الْمَعْصِيَةِ لِأَجْلِ اللَّهِ وَهَذَا
لَا يَنْبَغِي فِي كُلِّ مَوْضِعٍ يَقَالُ لَكَ أَفْعَلُ كَذَا أَوْ أَفْعَلْتُ كَذَا فَيَقُولُ حَاشَا لِلَّهِ فَمَا هَذَا بِمَعْنَى تَرْتَكِبُ اللَّهُ بَلْ هُوَ هَذَا
الْفَعْلُ مِنْ تَوْنِهَا أَوْ عَلَى الْفَاءِ هَذَا الشُّكْرَانُ بِمَعْنَى عَمْرُو أَبِي أَبَابِ حَذَامٍ لِذَلِكَ السَّادِسَةُ قَوْلُ بَعْضِ الْقَضَا أَفْعَلْنَا
الضَّلُوْهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ كَمَا كُنَّا قَطْرًا مِنْهُ فَاقْرَأْ قَطْرًا بَعْدَ الْمَصْدَرِ بِمَا يَتَّبِعُ بَعْدَ النَّاسِ الْفَاعِلُ عَطَا
الْحَرْفُ حُكْمُ مَفَارِقٍ فِي الْخُرُوجِ حَتَّى إِذَا جَاءَ خَلْقُ كُلِّ شَيْءٍ وَبِحُكْمِ الْكَلْبِ وَفِيهِ رَاجِحٌ أَجْمَعٌ وَبَيْنَ قَوْلَيْهِ أَنَّ الْبَرَّ
شَيْءٌ هَبْنِ الْمَطْلُوعَ الطَّبِيعَ قَوْلُ أَبِي حَتْمٍ مَا نَقَمَ الْحَرْفُ الْوَاوُ فِي بَابِ عَامِلٍ جَدَّ سَقْلًا هَذَا وَلَدُنِي أَيْ
وَقَوْلُ أَخِي إِذَا رَكِبْتَ فَاجْعَلِي وَسْطًا أَنْ كَبِيرَ طَبِيعِ الْعَنْدَاوِ يَتَمَحَّضُ فِي كَلَامِهِ وَالثَّالِثُ وَهُوَ مَا عَطَى حُكْمُ شَيْءٍ
لِشَاهِدَةِ لَفْظٍ وَمَعْنَى حُجُوْلِ التَّفْضِيلِ وَأَفْعَلُ فِي التَّجْزِئَةِ مَنَعُوا أَفْعَلَ التَّفْضِيلُ أَنْ يَرْفَعُ لَفْظُهُ شَبِيْهُهُ بِأَفْعَلٍ
الْمُتَّجِعِ نَاوَاوِلًا وَفَاعِلَةٌ لِمَا لَمْ يَجَازُ وَأَبْصُرْ فَعْلٌ فِي التَّجْزِئَةِ شَبِيْهُهُ بِأَفْعَلَ التَّفْضِيلِ فَجَاذَكَ نَاوَاوِلًا
غَيْرَ نَاشِدٍ لَنَا وَلَيْسَ فِي ذَلِكَ فِي أَحْسَنِ لَمْ يَذْكُرْ الْجَوْدَى وَلَكِنْ التَّوْبِيْنُ مَعَ هَذَا فَاسْوَهُ وَلَمْ يَجْعَلْ بَيْنَ الْكَلَامَيْنِ

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من ابن كيسان وليس كذلك قال أبو بكر بن الأنباري ولا يقال إلا من صفة القاعلة الشان التي ينفذ
شيئاً إذا جاوره كقول بعضهم هذا حجر ضرب بالحجر والأكبر بالرفع وقال كبيرنا في مجازهم وفيل يرف
حور عين فيخرجهما فان العطف على ولدان مخلدون لا على أكوابي ياربنا ليس المعنى ان الولد يطوق عليهم
الحور وفيل العطف على جنات وكان قبل المقتون في جنات وفلكه وحمل جرد وجوده فيل على أكوابي اعتبار
ذممه بطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينجمون باكواب فيل في وارجلهم بالحفظ ان عطف على الابد بك لا
على رؤسهم اذ لا رجل مضولة ولا عسحر ولكنه خفض لجاوره رؤسهم والذى عليه المحققون ان خفض لجوار
النكت فليلا كما مثلنا وفي التوكيد نادرا كقوله باصاح بلغ ذوى الوفا كلهم ان ليس وصل اذا انخلت عن اللز
اللقاء انشدني ابو الجراح خفض كلهم فقلت له هلا قلت كلهم بضم النصب فيل هو من الذي نشتم انما استشهد
بما فاشدني بالخفض ولا يكون في النسق لان العاطفة مع من التجاور وقال الزحشي لما كانت الارجل من بين
ثلاثة المفقو بضم الفاء على الماء عليها كانت عطته للشراف المذموم شرعا عطف على المسحوق لا لمصلحة ولكن ليشبه
على وجوب الاقضية في صب الماء عليها وفيل الى الكبير في العائنة اما طم من بطن الماء مسحوق لان المسحوق
غائب في الشربة فبضم الشربة انكر السيرة في ابن جني خفض على الجوار واولا قولهم ضرب بالحجر على ان صفة النصب قال
السيرة في الاصل ضرب بالحجر تنوين ضرب رفع الحجر حذف الضمير العلم به وحول الاسناد الى ضمير النصب خفض الحجر
قوله مردت وجل حسن الوجه بالاضافة والاصل حسن الوجه ثم في بضم الحجر كما نقله ذكره فاستمر بها
في جنات الاصل ضرب حجره ثم انصب المضاف اليه عن المضافا رفع واستمر ويلزمها استناد الضمير جريان الضمير على
محل له وذلك لا يجوز عند البصير ولنا من اللبس قول السيرة ان هذا مثل مردت برجل قام ابوه لا فاعل من
ان ذلك انما يجوز في الوصف التادون الاول على التبادر من ذلك قولهم هتاني وعزاني والاصل الوثن وقولهم
وجس نجس كسرتون وسكون الجيم والاصل نجس بفتح وكسر كذا قالوا وانما غلب قد ان كانوا يقولون هتاني
ففتح فكسر وج فكون محل الاستعانة انما هو الاثرام للناسيب اذ لم يلزم هذا جازم بل تقدم رجس بقا
على كسرة فتكون في كل فعل بفتح فكسر نحو كتف لبن وبنق وقالوا اخذ ما فاعلم وما حاد بضم ذال حد وقرنة
ناعة سلاسل ولا لا بضم سلاسل وفي الحديث ارجس فازورت غير مجاور والاصل موزر بالواو لا من
وزر وقرنة اي جنة يوقون بالهمزة وقوله احب للوفدين الى محبي جده اذ اضافها الوفود لهم الموفدين و
الاعطاء الواو الجاوره للضمير حكم الواو المضمرة فتمت كما قبل في وجوه وجوه وفي فت فت من ذلك قولهم
صوم صم حلا على قولهم في عصو عصو وكان ابو علي يشدني مثل ذلك فلو اخذ الجار مجر الجار لفاعلة الشيا

[illegible]

قوله منهم الى مكان بترهيم يكون ما يقولون بسمع منك فانظر اذ جعوت وقيل في تعبت عليكم ان المعنى
فجبت عنها وفي حق علي لا اقول لانه بمن جري على ان وصلها ان المعنى جئت على ادخالها على ما ملكتكم كما في
نافع وقبل من جئت عن حرفي وفيما ان قفاي كسوت بالعضية والى القوة ان المعنى كسوتها الى النقص
بها متاملة وقبل الباء للتعدي كالحفرة الى بني العضية يجعلها تنقص متاملة القاعدة الحادية
من ملح كلامهم ففاض للقطب ولذلك امثلة احدا اعطاء غير حكم الا في الاستثناء بها نحو لا ينوي
القاعدة من المؤمنين غير والى الضرر فيمن نصب غير اعطاء الاخر في الوصف بها نحو لو كان فيها الهلاك
لضدنا لثا اعطاء ان المصدرة حكم ما المصدرة في الالهال كقوله ان قرآن على اسماء وكمما في التام
وان لا تشعر احد الشاهد في الاول لست محقق من القبلة بل العطف عليها وعمالها على ان
كما روى من قوله كما تكونوا ابولي عليكم ذكره ابن الحاجب المعروف في الرواية كما تكونون والثالث اعطاء ان لغيره
حكم لوفى الالهال كما روى في الحديث فان لا نراه فانه يترك واعطاء له وحكم في الجرح كقوله لو بشاء طاربه
وغيره ذكر الثا ابن السجري وخرجه خبره على غير من يقول شاء بشاء بالالف ابدك لالف في على حذو
بعضهم العالم والحكم بالجزء وبذلك انه لا يجوز مجيء ان الشرطية في هذا الموضع لانه اجزاء معنى المعنى
لو شاء وبذلك افسد ان في خرج الحديث السابق على ما ذكره في من مالك والظاهر في خرج على جرح المعنى
مجي الصريح كقوله قبل ان ينفي ويضيق الله باثباتها في جرحه بصيرت الله التي اعطاه اذ حكم
من في الجرح بها كقوله واذا نصبتك خصاصة فعمل واهمال في حذو اذ كقول عابسة ان في يقوم مقامك
لا يسمع الناس والثالث الخامس اعطاء الجرح من في عمل النصبة بعضهم مستشهد بقرينة بعضهم الاثر
بفتح الحاء وفيه نظر لا لاجل لرفنا واما بفتح وحبس حمل الشيء على ما حمل عمله كما قد منا وقبل اصله شون ثم
حذف النون الخفيفة وابقى الفتح دلالة عليها وهذا شاذ في ان يؤكد المنفي لم مع انه كالفعل الماضي للمعنى
الو لغيره منقوض مع ان الموكدا لا يلو في الحذف واعطاء الجرح كقوله ان جرح لان من جرحك
من دون بابك الحقة الشاذ من اعطاء ما انا حكم ليس الاعمال وهو في الالهال الجرح ما هذا خبر واعطاء
حكم ما في الالهال عند انفاض النفي لا كقولهم ليس الطبيب المسك هي لغيره فيهم والثا اعطاء جرح كل
في العمل كقوله يا ابا علك وعساك واعطاء لعل حكم عني في قرآن جرحها بان ومنه حديث فلع بعضكم الجرح
من بعض قالنا اعطاء الفاعل العرب المعنى وعكس ذلك عند من اللبس كقولهم خرف الثوب المساكين الرجاء
وقال فدل بعث جرحا وبلغت سواهم جرح وسمع بضائهم ما كقوله قد سالم الجماعة القدامى في راية من نصيب
وقيل القدامى بفتح حذف فونه للضرورة كقوله ما خطنا اما السار ومنه وسمع بضائهم ما كقوله ان من صار
الضمير في قوله ما خطنا اما السار ومنه وسمع بضائهم ما كقوله ان من صار

قوله منهم الى مكان بترهيم يكون ما يقولون بسمع منك فانظر اذ جعوت وقيل في تعبت عليكم ان المعنى
فجبت عنها وفي حق علي لا اقول لانه بمن جري على ان وصلها ان المعنى جئت على ادخالها على ما ملكتكم كما في
نافع وقبل من جئت عن حرفي وفيما ان قفاي كسوت بالعضية والى القوة ان المعنى كسوتها الى النقص
بها متاملة وقبل الباء للتعدي كالحفرة الى بني العضية يجعلها تنقص متاملة القاعدة الحادية
من ملح كلامهم ففاض للقطب ولذلك امثلة احدا اعطاء غير حكم الا في الاستثناء بها نحو لا ينوي
القاعدة من المؤمنين غير والى الضرر فيمن نصب غير اعطاء الاخر في الوصف بها نحو لو كان فيها الهلاك
لضدنا لثا اعطاء ان المصدرة حكم ما المصدرة في الالهال كقوله ان قرآن على اسماء وكمما في التام
وان لا تشعر احد الشاهد في الاول لست محقق من القبلة بل العطف عليها وعمالها على ان
كما روى من قوله كما تكونوا ابولي عليكم ذكره ابن الحاجب المعروف في الرواية كما تكونون والثالث اعطاء ان لغيره
حكم لوفى الالهال كما روى في الحديث فان لا نراه فانه يترك واعطاء له وحكم في الجرح كقوله لو بشاء طاربه
وغيره ذكر الثا ابن السجري وخرجه خبره على غير من يقول شاء بشاء بالالف ابدك لالف في على حذو
بعضهم العالم والحكم بالجزء وبذلك انه لا يجوز مجيء ان الشرطية في هذا الموضع لانه اجزاء معنى المعنى
لو شاء وبذلك افسد ان في خرج الحديث السابق على ما ذكره في من مالك والظاهر في خرج على جرح المعنى
مجي الصريح كقوله قبل ان ينفي ويضيق الله باثباتها في جرحه بصيرت الله التي اعطاه اذ حكم
من في الجرح بها كقوله واذا نصبتك خصاصة فعمل واهمال في حذو اذ كقول عابسة ان في يقوم مقامك
لا يسمع الناس والثالث الخامس اعطاء الجرح من في عمل النصبة بعضهم مستشهد بقرينة بعضهم الاثر
بفتح الحاء وفيه نظر لا لاجل لرفنا واما بفتح وحبس حمل الشيء على ما حمل عمله كما قد منا وقبل اصله شون ثم
حذف النون الخفيفة وابقى الفتح دلالة عليها وهذا شاذ في ان يؤكد المنفي لم مع انه كالفعل الماضي للمعنى
الو لغيره منقوض مع ان الموكدا لا يلو في الحذف واعطاء الجرح كقوله ان جرح لان من جرحك
من دون بابك الحقة الشاذ من اعطاء ما انا حكم ليس الاعمال وهو في الالهال الجرح ما هذا خبر واعطاء
حكم ما في الالهال عند انفاض النفي لا كقولهم ليس الطبيب المسك هي لغيره فيهم والثا اعطاء جرح كل
في العمل كقوله يا ابا علك وعساك واعطاء لعل حكم عني في قرآن جرحها بان ومنه حديث فلع بعضكم الجرح
من بعض قالنا اعطاء الفاعل العرب المعنى وعكس ذلك عند من اللبس كقولهم خرف الثوب المساكين الرجاء
وقال فدل بعث جرحا وبلغت سواهم جرح وسمع بضائهم ما كقوله قد سالم الجماعة القدامى في راية من نصيب
وقيل القدامى بفتح حذف فونه للضرورة كقوله ما خطنا اما السار ومنه وسمع بضائهم ما كقوله ان من صار
الضمير في قوله ما خطنا اما السار ومنه وسمع بضائهم ما كقوله ان من صار

15.11.1924/5





32101 076409562